

م میں عدلی اجتماعی

اہمیت اور موجودہ

اور غیر حاضر زمر

کے خاتمے کی صورت!

اکثر احمد

اسلام میں عدلی اجتماعی
کی اہمیت ' اور موجودہ
جاگیرداری اور غیر حاضر زمینداری
ڈاکٹر اسرار احمد



مکتبہ مرکزی انجمن کھدام القرآن لاہور

36-کے، پل ٹون لاہور فون : 5869501-03

94
12

نام کتاب _____ اسلام میں عدل اجتماعی کی اہمیت

طبع اول (اپریل ۲۰۰۱ء) _____ ۲۲۰۰

ناشر _____ ناظم مکتبہ مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور

مقام اشاعت _____ ۳۶۔ کے ماڈل ٹاؤن لاہور ۵۴۷۰۰

فون: ۵۸۶۹۵۰۱۔۳

مطبع _____ شرکت پرنٹنگ پریس لاہور

قیمت _____ ۱۲ روپے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

عرض ناشر

اسلام محض ایک مذہب نہیں، دین ہے۔ یہ محض انسان اور رب کے پرائیویٹ تعلق کا نام نہیں، ایک مکمل ضابطہ حیات اور کامل اجتماعی نظام کا نام ہے، جس میں ”عدل اجتماعی“ کو مانٹو کی حیثیت حاصل ہے۔ قرآن مجید میں اس کے لئے ”دین حق“ اور ”المیزان“ کے الفاظ آئے ہیں۔ اور یہ بات نہایت قابل توجہ ہے کہ رسولوں کو مبعوث فرمانے اور آسمانی کتابوں کو نازل کرنے کا اصل مقصد ”قیام نظام عدل اجتماعی“ قرار دیا گیا ہے۔ (بحوالہ سورہ حدید آیت نمبر ۲۵)

رفقاء و احباب جانتے ہیں کہ مرکزی انجمن کے صدر مؤسس اور تنظیم اسلامی کے امیر جناب ڈاکٹر اسرار احمد صاحب اپنے دروس و خطاب میں مذکورہ بالا نکتے کو خصوصیت کے ساتھ اجاگر کرتے ہیں اور اسلام کے نظام عدل اجتماعی کا تصور توحید کے ساتھ جو گہرا رشتہ ہے جس کی طرف علامہ اقبال نے اپنی مشہور نظم ”ابلیس کی مجلس شوریٰ“ میں اشارات کئے ہیں، اسے نہایت خوبصورتی اور وضاحت کے ساتھ بیان کرتے ہیں۔ معاشی عدل کے ضمن میں جہاں نقد کے سود یعنی ”ربا“ کی بھرپور مذمت ان کے خطابات میں ملتی ہے وہاں جاگیرداری اور غیر حاضر زمینداری کے بارے میں ان کی رائے ان علماء کرام کی رائے کے ساتھ ہم آہنگ ہے جن کے نزدیک یہ دراصل ”زمین کا سود“ ہے جو معاشی استحصال کی بدترین صورت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مولانا محمد طاسین صاحب مرحوم (سابق صدر مجلس علمی کراچی) کی کتاب ”مروجہ نظام زمینداری اور اسلام“ کو محترم ڈاکٹر صاحب نے نہایت اہتمام سے شائع کیا اور علماء کرام کو اس پر غور و فکر کی دعوت دی۔

آج سے قریباً آٹھ سال قبل جب محترم ڈاکٹر صاحب کو ادارہ نوائے وقت کی جانب سے ہفتہ وار اخباری کالم ”تفکر و تدبیر“ کے اجراء کی دعوت ملی تو انہوں نے اس موقع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے جہاں انہوں نے بعض دیگر دینی و مذہبی اور ملی و سیاسی موضوعات پر قلم اٹھایا وہاں اسلام میں عدل اجتماعی کی اہمیت اور موجودہ جاگیرداری اور غیر حاضر زمینداری کے خاتمے کی صورت پر بھی جامعیت اور عمدگی کے ساتھ روشنی ڈالی۔ اس ضمن میں محترم ڈاکٹر صاحب کی چار تحریروں کو جن کا تعلق موضوع زیر بحث سے ہے یکجا طور پر کتابچے کی صورت میں پیش کیا جا رہا ہے۔

حافظ عاکف سعید

ناظم شعبہ نشر و اشاعت

۱۳/ اپریل ۲۰۰۱ء

اسلام اور سماجی انصاف

باب دوم ————— ۱۷

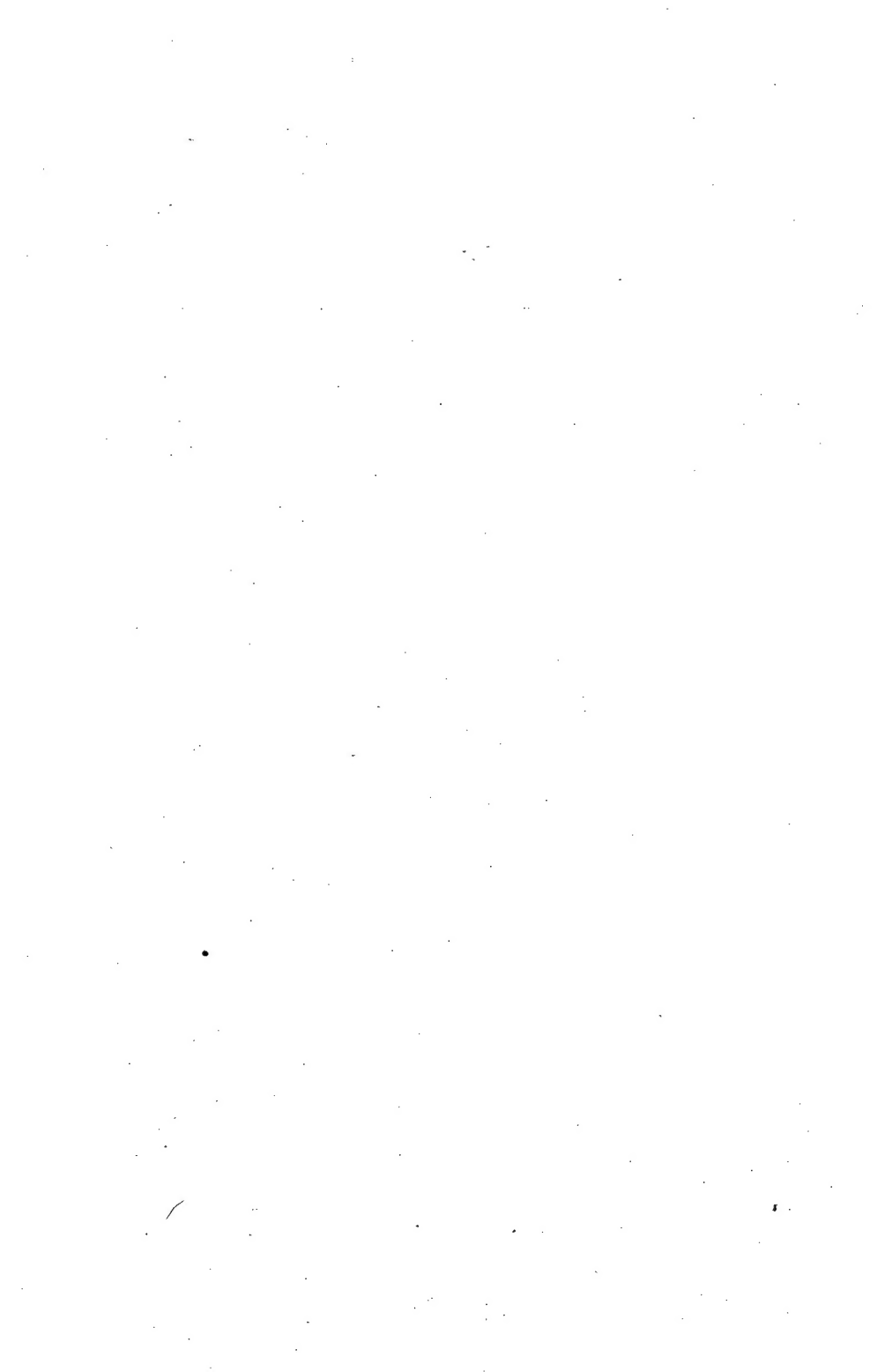
پاکستان میں سماجی انصاف کا اولین تقاضا

باب سوم ————— ۲۷

مسئلہ ملکیت زمین

باب چہارم ————— ۳۷

خلافت، ملوکیت اور جاگیرداری



اسلام اور سماجی انصاف

ایک مکمل نظام زندگی کی حیثیت سے اسلام کی اعلیٰ ترین قدر اس کا آخری ہدف اور اصل مقصود و مطلوب عدل اجتماعی یعنی سماجی انصاف یا سوشل جسٹس ہے جس کے تین نمایاں ترین مظاہر ہیں: (۱) سماجی اور قانونی سطح پر کامل مساوات (۲) سیاسی سطح پر حریت اور (۳) معاشی سطح پر عدل و انصاف۔ چنانچہ اسلام ایک ایسا معاشرہ قائم کرنا چاہتا ہے جس میں نہ معاشرتی میدان میں اونچ نیچ اور ادنیٰ و اعلیٰ کا امتیاز ہو نہ سیاسی میدان میں جبر و استعلاء کا راج اور بندہ و آقا حاکم و محکوم اور مستکبرین اور مستضعفین کی تقسیم ہو نہ اقتصادی میدان میں انسان ظلم اور استحصال کے باعث Haves اور Have nots یعنی مترفین و محرومین میں منقسم ہوں!

یہاں ایک وضاحت ضروری ہے۔ ہو سکتا ہے کہ بعض حضرات کو خیال آئے کہ اسلام کی اعلیٰ ترین قدر تو قرب الی اللہ اور تعلق مع اللہ یعنی بندہ اور رب کے مابین خلوص و اخلاص اور باہمی محبت و ولایت کا رشتہ ہے! تو اس میں ہرگز کوئی شک نہیں کہ واقعہ یہی ہے کہ اسلام انفرادی سطح پر بندہ مومن کو جو بلند ترین نصب العین عطا کرتا ہے وہ رضائے الہی اور فلاح اخروی کا حصول ہے، لیکن اس حقیقت سے صرف نظر کر لینا بھی شدید قسم کی بے حسی اور نا انصافی ہوگی کہ جس خطہ ارضی میں نظام اجتماعی ظالمانہ اور استحالی ہو وہاں کے لوگوں کی عظیم اکثریت کو لہو کے بیلوں اور بار برداری کے جانوروں کی حیثیت اختیار کر لیتی ہے اور فرمان نبوی ﷺ ((كَادَ الْفَقْرُ أَنْ يُكُونُ كُفْرًا)) یعنی ”قریب ہے کہ فقر و احتیاج کفر کی صورت اختیار کر لیں!“ اور قول شاعر۔

”دنیا نے تیری یاد سے بیگانہ کر دیا تجھ سے بھی دُفریب ہیں غم روزگار کے!“

کے مصداق ان میں نہ اتنا شعور باقی رہ جاتا ہے کہ اپنے خالق و مالک کی معرفت حاصل کر سکیں نہ اتنی فرصت ہی حاصل ہوتی ہے کہ ع ”بیٹھے رہیں تصور جاناں کئے ہوئے!“ کے مصداق اسے یاد کر سکیں یا اس سے لو لگا سکیں! اس سلسلے میں امام الہند شاہ ولی اللہ دہلویؒ کا یہ قول آب زر سے لکھنے کے قابل اور لوح قلب و ذہن پر نقش کر لینے کا مستحق ہے کہ تقسیم دولت کا غیر منصفانہ نظام ایک دو دھاری تلوار ہے جو معاشرے کو دونوں جانب سے کاٹی ہے، کیونکہ اس کے نتیجے میں ایک جانب ایک محدود طبقے میں دولت کا ارتکاز ہو جاتا ہے جس سے عیاشی اور بداخلاقی جنم لیتی ہے، اور دوسری جانب فقر و احتیاج کا دور دورہ ہو جاتا ہے جس سے انسان ڈھور ڈنگر کی صورت اختیار کر لیتے ہیں! بنا بریں خانقاہی نظام کے برعکس جو مجاہدہ نفس اور ریاضت و مراقبہ ہی کو مقصود و مطلوب بنا لیتا ہے، اسلام نے اپنا ”ذروہ سنام“ یعنی چوٹی کا عمل جہاد فی سبیل اللہ کو قرار دیا ہے جس کا اصل ہدف ہے: قیام عدل اجتماعی اور ظلم و جبر اور استحصال اور استبداد کا خاتمہ!

اسلام میں اس عدل اجتماعی یا سماجی انصاف یعنی سوشل جسٹس کو جو اہمیت حاصل ہے اس کا اندازہ اس مسئلے میں قرآن حکیم کی عام تعلیمات پر مستزاد ان تصریحات کے جائزہ سے آسانی کے ساتھ کیا جاسکتا ہے جو تین بلند ترین سطحوں یعنی ایمان باللہ، ایمان بالرسالت اور امت مسلمہ کے فرائض منصبی کے ضمن میں وارد ہوئی ہیں۔

(۱) اسلام کی اصل اساس ایمان باللہ ہے، اور ایمان باللہ اور معرفت الہی کا واحد ذریعہ اللہ کے اسماء و صفات ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کے ننانوے اسماء حسنیٰ کی تفصیل پر مشتمل جو حدیث امام ترمذیؒ اور امام بیہقیؒ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے اس میں اللہ تعالیٰ کا ایک نام نامی اور اسم گرامی ”العدل“ بھی ہے یعنی سراپا عدل اور مجسم انصاف۔ قرآن حکیم میں اگرچہ اللہ تعالیٰ کا یہ نام تو وارد نہیں ہوا، تاہم متعدد مقامات پر اس کی اس شان کا ذکر موجود ہے۔ مثلاً:

”اور اللہ فیعلہ کرتا ہے حق کے ساتھ۔“

﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ (الانعام: ۱۱۵)

”تیرے رب کی بات صدق و عدل کے جملہ معیارات کے مطابق پوری ہو چکی ہے۔“

﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَانِمًا بِالْإِسْطِ﴾

(آل عمران: ۱۸)

”خود اللہ بھی گواہ ہے اور سب فرشتے اور تمام اہل علم بھی گواہ ہیں کہ اللہ کے سوا

کوئی معبود نہیں جو عدل و انصاف کو قائم کرنے والا ہے۔“

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ (المائدة: الحشرات اور الممتحنہ)

”اللہ انصاف کرنے والوں سے محبت کرتا ہے۔“

(۲) ایمان باللہ کے بعد درجہ اور مرتبہ ہے ایمان بالرسالت یعنی بعثت انبیاء و

رسل اور انزال کتاب و شریعت پر یقین کا۔ چنانچہ یہ بات بھی قرآن حکیم نے نہایت

واضح الفاظ میں واضح کر دی ہے کہ ان جملہ امور کا اصل مقصد یہ ہے کہ ”انسان

عدل و انصاف پر قائم ہوں۔“

اس اہم موضوع پر قرآن حکیم کی سب سے زیادہ ”انقلابی آیت“ سورۃ الحمد کی

آیت ۲۵ ہے جس کے بارے میں بلا خوف تردید یہ کہا جاسکتا ہے کہ اتنے مختصر الفاظ میں

اس قدر جامع اور اتنی بھرپور اور گہمبیر انقلابی عبارت کی کوئی دوسری مثال دنیا کے

پورے انقلابی لٹریچر میں کہیں نہیں مل سکتی۔

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ

بِالْقِسْطِ ۚ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ

يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ ۚ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾

اس آیت مبارکہ کا ترجمہ بعض تشریحی اضافوں کے ساتھ یوں ہوگا:

”یقیناً ہم نے اپنے رسولوں کو روشن نشانیوں (یعنی معجزات و براہین) کے ساتھ

بھیجا اور ان کے ساتھ اپنی کتاب بھی نازل فرمائی اور میزان بھی؛ تاکہ لوگ عدل پر قائم ہوں؛ اور (جو لوگ اس میزان عدل کے نصب کرنے میں رکاوٹ بنیں؛ ان کی سرکوبی کے لئے) ہم نے لوہا اتارا جس میں (حرب و ضرب) کی شدید قوت ہے اور اس کے ساتھ ساتھ لوگوں کے لئے (کچھ دوسرے) فائدے بھی ہیں۔ اور (اس سے اللہ کا اصل مقصد یہ ہے) کہ اللہ (ایمان کا دعویٰ کرنے والوں کو آزمائے اور یہ) دیکھے کہ کون ہیں جو (لوہے کی حربی قوت کے استعمال کے ذریعے) مدد کرتے ہیں اس کی اور اس کے رسولوں کی غیب میں ہوتے ہوئے (ورنہ) یٰٰھنیا اللہ (خود) نہایت زور آور اور بخیر مطلق ہے!“

اس آئیہ مبارکہ نے نہایت واضح الفاظ میں واضح کر دیا ہے کہ:

اولاً: شریعت محمد اوندی کی اصل حیثیت ایک میزان عدل و قسط کی ہے جس میں انسانوں کے انفرادی اور اجتماعی حقوق و فرائض تولے جانے چاہئیں۔

ثانیاً: بعثت انبیاء و رسل اور نزول وحی و کتب سے آخری مطلوب یہ ہے کہ اللہ کی عطا کردہ میزان عدل و قسط بالفعل نصب ہو اور جسے کچھ ملے اس میں تل کر ملے اور جس سے کچھ لیا جائے اس میں تول کر لیا جائے۔ اور اگر یہ مقصد حاصل نہ ہو تو ”گر یہ نہیں تو بابا پھر سب کہانیاں ہیں!“ کے مصداق رسولوں کے ساتھ عشق و محبت کے دعوے باطل اور کتاب الہی کی تلاوت و قراءت کا ذوق و شوق بے مقصد ہو جاتا ہے۔

ثالثاً: اس میزان عدل و قسط کو عملاً نصب کرنے کے ضمن میں جہاں اصل کام دعوت و تبلیغ، وعظ و تلقین، انذار و تنبیہ اور ترغیب و ترہیب سے لیا جائے گا وہاں قوت و طاقت کا استعمال بھی قطعاً غلط یا مطلقاً ناجائز نہیں؛ بلکہ حسب ضرورت نہ صرف جائز بلکہ بعض صورتوں میں فرض اور واجب ہو جاتا ہے۔

رابعاً: جس طرح انسان کی حیات دُنوی کا اصل مقصد از روئے قرآن اتلاء و آزمائش ہے جیسے کہ وارد ہوا سورۃ الملک کی آیت نمبر ۲ میں جس کی ترجمانی کی ہے ترجمان حقیقت علامہ اقبال نے اپنے اس حکیمانہ شعر میں کہ ۔

”قلزم ہستی سے تو ابھرا ہے مائیدِ حباب

اس زیاں خانے میں تیرا امتحان ہے زندگی!“

اسی طرح انبیاء و رسل کی بعثت اور کتاب و شریعت کے نزول کا مقصد اُن لوگوں کے خلوص اور صداقت کا امتحان ہے جو اللہ اور اُس کے رسولوں پر ایمان کے دعوے دار ہوں کہ آیادہ اللہ کی عطا کردہ میزانِ عدل کو بالفعل نصب کرنے اور اسلام کے نظامِ عدل و قسط کو عملاً قائم کرنے میں تن من دھن کھپاتے، حتیٰ کہ وقت آنے پر ہتھ جان ہتھیلی پر رکھ کر میدان میں آ جاتے ہیں یا نہیں!

خامساً: وہ صاحبِ ایمان جو اس امتحان میں پورا اتریں اللہ کے نزدیک بلند ترین مقام و مرتبہ کے مستحق ہوں گے یہاں تک کہ اللہ اور اس کے رسولوں کے ”مذدگار“ قرار پائیں گے۔

قرآن حکیم کے طالب علم جانتے ہیں کہ اس کتابِ عزیز کا ایک مستقل اصول یہ ہے کہ اس میں اہم مضامین کم از کم دو مرتبہ ضرور آتے ہیں۔ چنانچہ سورۃ الحدید کی اس آیت ۲۵ کی طرح سورۃ الشوریٰ کی آیت ۷۱ میں بھی کتاب و میزان کا ذکر یکجا وارد ہوا ہے: ﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ﴾ یعنی ”اللہ وہ ہے جس نے کتاب بھی حق کے ساتھ نازل فرمائی اور میزان بھی!“ اور اس سے قبل آیت ۱۵ میں نبی اکرم ﷺ کی زبانِ مبارک سے ع ”مجھے ہے حکم اِذَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کے انداز میں کہلوایا گیا ہے کہ ﴿وَأَمْرٌ أَنْزِلُكُمْ﴾ یعنی ”مجھے حکم ہوا ہے کہ تمہارے مابین عدل قائم کرو!“... اسی طرح اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی نصرت کا ذکر جس انداز میں سورۃ الحدید کی اس آیت کے آخر میں آیا ہے بالکل اسی طرح سورۃ القف کی آخری آیت میں بھی وارد ہوا ہے۔ یعنی:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا نَالِ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْخَوَارِجِينَ

مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِجُونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾

”اے ایمان والو! اللہ کے مددگار بنو جیسے کہ عیسیٰ ابن مریم نے حواریوں سے کہا تھا کہ کون ہے میرا مددگار اللہ کی راہ میں؟ تو حواریوں نے جواب دیا تھا کہ ہم ہیں اللہ کے مددگار!“

مزید برآں یہ حقیقت بھی ذہن میں متحضر کر لیجئے کہ سورۃ القف کی مرکزی آیت وہی ہے جس میں نبی اکرم ﷺ کا مقصد بعثت یہ بیان ہوا ہے کہ جو دین حق یعنی نظام عدل و قسط آپؐ کو دے کر بھیجا گیا ہے اسے پورے نظام زندگی پر بالفعل قائم کر دیں۔ (۳) نبی اکرم ﷺ پر نبوت کا سلسلہ ختم ہو جانے کے بعد اب قیامت تک رسالت کے مشن کی تکمیل اور فرائض رسالت کی ادائیگی کی ذمہ داری امت مسلمہ پر بحیثیت مجموعی عائد ہو گئی ہے۔ اس کے ضمن میں قرآن حکیم میں جہاں سورۃ الحج کی آخری آیت اور سورۃ البقرۃ کی آیت ۱۴۳ میں ”شہادت علی الناس“ کی اصطلاح استعمال ہوئی ہے اور سورۃ آل عمران کی آیت ۱۱۰ اور ۱۱۱ میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے الفاظ وارد ہوئے ہیں وہاں سورۃ النساء کی آیت ۱۳۵ اور سورۃ المائدۃ کی آیت ۸ میں ذرا سی لفظی ترتیب کے فرق کے ساتھ عدل و قسط کی گواہی اور نظام عدل و قسط کو قائم کرنے کے لئے پوری قوت کے ساتھ کھڑے ہو جانے کا تاکید حکم دیا گیا ہے۔ چنانچہ سورۃ النساء میں ارشاد ہوا:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ...﴾
 ”اے اہل ایمان! پوری قوت کے ساتھ عدل و قسط کے قائم کرنے والے اور اللہ کے حق میں گواہی دینے والے بنو، خواہ یہ گواہی تمہارے اپنے خلاف جاری ہو“

اور سورۃ المائدۃ میں فرمایا:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَتَآنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَنْ لَا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾
 ”اے ایمان والو! پوری قوت کے ساتھ اللہ کے لئے کھڑے ہو جاؤ عدل و قسط

کی گواہی دیتے ہوئے اور کسی قوم کی دشمنی تمہیں اس بات پر آمادہ نہ کرنے پائے کہ تم عدل سے انحراف کرو ہر حال میں عدل سے کام لو یہی تقویٰ سے قریب تر ہے!“

(۴) اس مضمون کا نقطہ عروج یہ ہے کہ قرآن مظلوم اور محروم طبقات کو صرف صبر ہی کی تلقین نہیں کرتا بلکہ انتقام لینے کی اجازت بھی دیتا ہے۔ چنانچہ انفرادی سطح پر تو سورۃ النساء کی آیت ۱۴۸ کے یہ الفاظ کفایت کرتے ہیں کہ:

﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾

”اللہ کو بری بات بلند آواز سے کہنا بالکل پسند نہیں سوائے اس کے جس پر ظلم ہوا ہو!“

اور اجتماعی سطح پر یہ بات نہایت واضح الفاظ میں فرمائی گئی ہے سورۃ الشوریٰ کی آیت ۳۹ میں جہاں ایسے لوگوں کا ذکر مدح و ستائش کے انداز میں کیا گیا ہے:

﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ﴾

”جن پر ظلم اور زیادتی کی جائے تو وہ اس کا بدلہ اور انتقام لیتے ہیں۔“

اور پھر آیات ۴۱ اور ۴۲ میں مزید تصریح کی گئی ہے کہ:

﴿وَلَمَنْ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ۚ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ

يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

”جو کوئی انتقام لیتا ہے اس کے بعد کہ اس پر ظلم کیا گیا ہو تو ایسے لوگوں پر نہ کوئی

الزام ہے نہ ملامت، الزام اور ملامت کے قابل تو وہ ہیں جو لوگوں پر ظلم کرتے

ہیں (یعنی ان کے سماجی سیاسی اور معاشی حقوق غصب کرتے ہیں) اور زمین

میں ناحق سرکشی کرتے ہیں (مستکبرین اور مترفین کی صورت اختیار کر لیتے

ہیں) ایسے ہی لوگوں کے لئے دردناک عذاب ہے!“

ان اختتامی الفاظ میں گویا کہ اشارہ موجود ہے کہ ان ظالموں اور مستکبرین کو آخرت میں تو سزا ملے گی ہی، دنیا میں بھی نہ صرف یہ کہ ان کے ہاتھ روکنے کی بھرپور سعی ہونی

چاہئے بلکہ ضرورت پیش آئے تو سورۃ البقرہ کی آیت ۱۷۹ میں وارد شدہ الفاظ ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيٰوةٌ يَاۤأَيُّهَا الَّذِيْنَ اَلْبَابُ﴾ یعنی ”اے ہوش مند! تمہارے لئے قصاص ہی میں زندگی ہے!“ کے مطابق ایسے لوگوں کو بھرپور سزا دینے حتیٰ کہ ان کی سرکوبی کرنے سے بھی گریز نہیں کیا جانا چاہئے!

حاصل کلام یہ ہے کہ بحیثیت دین، اسلام کی اعلیٰ ترین قدر سماجی اور تمدنی انصاف ہے اور اقامت دین یعنی اسلامی انقلاب کا اصل ہدف یہ ہے کہ اللہ کا عطا کردہ متوازن اور معتدل نظام عدل اجتماعی (سسٹم آف سوشل جسٹس) قائم کیا جائے۔

آخر میں عربی زبان کے اس مقولے کے مطابق کہ ”الْفَضْلُ يَهْدِيْٓ بِهٖ الْاَعْدَاءُ“ یعنی ”اصل فضیلت اور خوبی وہ ہے جس کا اعتراف دشمن بھی کریں“ ایک شاتم رسولؐ کی گواہی پیش کرنا چاہتا ہوں۔ میری مراد ایچ جی ویلز سے ہے جس نے نبی اکرم ﷺ کی ذاتی اور ازدواجی زندگی پر نہایت رکیک حملے کئے ہیں، لیکن اس نے بھی اپنے آپ کو اس عدل اجتماعی کے حوالے سے نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں شاندار ہدیہ تحسین پیش کرنے پر مجبور پایا۔ چنانچہ اپنی تالیف ”A Concise History of the World“ میں آنحضور ﷺ کے خطبہ حجۃ الوداع کے کچھ حصے نقل کرنے کے بعد اس نے لکھا:

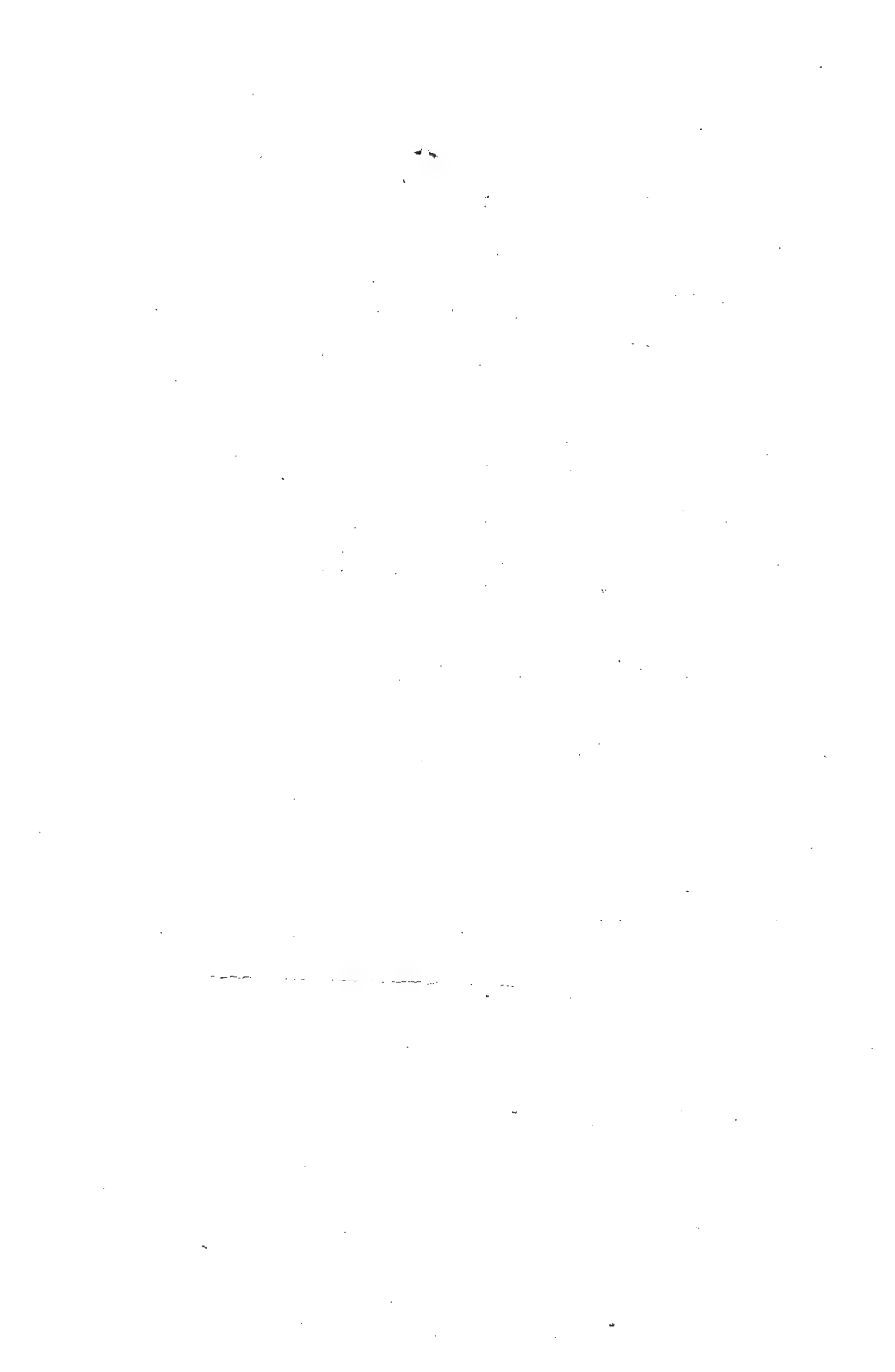
”انسانی حریت، اخوت اور مساوات کے وعظ تو دنیا میں پہلے بھی بہت کبے گئے تھے، چنانچہ مسیح ناصری کے یہاں بھی وہ بکثرت موجود ہیں، لیکن اس حقیقت کو تسلیم کئے بغیر چارہ نہیں ہے کہ ان اصولوں پر بالفعل ایک معاشرہ تاریخ انسانی میں پہلی بار قائم کیا محمد (ﷺ) نے۔“

(نوٹ: اتیج جی ویلز کی یہ عبارت اس کتاب کے نئے ایڈیٹروں نے تازہ ایڈیشن سے حذف کر دی ہے، لیکن بڑی لائبریریوں میں وہ پرانے ایڈیشن دستیاب ہیں جن میں یہ الفاظ موجود ہیں!)

ساتھ ہی شدید حسرت کے ساتھ یہ عرض کئے بغیر نہیں رہا جا رہا کہ معمار پاکستان قائد اعظم محمد علی جناح نے بھی حصول پاکستان کے اصل مقصد کی وضاحت کے لئے یہی

الفاظ استعمال کئے تھے کہ: ”ہم پاکستان اس لئے حاصل کرنا چاہتے ہیں کہ عہد حاضر میں اسلام کے اصول حریت و اخوت و مساوات کا ایک عملی نمونہ دنیا کے سامنے پیش کر سکیں۔“ اور ۱۹۳۰ء کے خطبہ الہ آباد میں مصوٰر پاکستان علامہ محمد اقبال نے بھی اپنی اس پیشینگوئی کے ساتھ کہ ”ہندوستان کے شمال مغربی علاقوں پر مشتمل ایک آزاد مسلمان ریاست کا قیام تقدیر الہی ہے“ یہی فرمایا تھا کہ ”اگر ایسا ہو گیا تو ہمیں ایک موقع مل جائے گا کہ اسلام کی حقیقی تعلیمات کے چہرہ روشن پر جو پردے عرب ملوکیت کے دور میں پڑ گئے تھے انہیں ہٹا کر اسلام کا اصل روئے انور دنیا کو دکھا سکیں!“...

لیکن افسوس صد افسوس کہ قیام پاکستان کے ساڑھے تریس سال بعد بھی ہنوز روزِ اوّل والا معاملہ ہے اور اس سمت میں کوئی پیش قدمی نہیں ہو سکی... کاش! کاش! کہ ع ”کبھی بھولی ہوئی منزل بھی یاد آتی ہے راہی کو!“ کے مصداق ملت اسلامیہ پاکستان اب بھی اپنے اصل ہدف کی طرف بڑھنے کا عزم مصمم کر لے... آمین! وَمَا ذَلِكْ عَلٰی اللّٰهِ بِعَزِيزٍ!



پاکستان میں سماجی انصاف کا اولین تقاضا ایک نیا اور منصفانہ بندوبست اراضی

جیسے کہ اس سے قبل عرض کیا جا چکا ہے، سماجی انصاف کا مفہوم بہت وسیع ہے اور اس کے متعدد پہلو ہیں، جن کے اپنے اپنے جداگانہ تقاضے ہیں۔

مثلاً خالص سماجی اور معاشرتی سطح پر انصاف کا اہم ترین تقاضا یہ ہے کہ تمام انسانوں کو پیداؤی طور پر مساوی تسلیم کیا جائے اور ان کے مابین اونچ نیچ کا کوئی فرق اور اعلیٰ و ادنیٰ کا کوئی امتیاز اُن چیزوں کی بنیاد پر نہ ہو جو انہیں پیداؤی طور پر ملتی ہیں، لہذا ان کے ضمن میں کسی انتخاب و اختیار یا کسب و سعی کا سوال نہیں ہوتا، جیسے نسل، رنگ اور جنس۔ گویا انسانوں کے مابین کوئی فرق و تفاوت اور درجہ بندی صرف ان امور کی بنیاد پر ہو سکتی ہے جن میں اُن کے کسب و اختیار اور سعی و جہد کو دخل حاصل ہے، جیسے نظریات و عقائد یا سیرت و کردار یا علم و ہنر وغیرہ۔ پھر یہ درجہ بندی بھی خالص انتظامی حیثیت کی حامل ہوگی، شرفِ انسانیت کو پوری نوع انسانی کی مشترکہ اور مساویانہ متاع کی حیثیت حاصل رہے گی، اور اس اعتبار سے تمام انسان ہر صورت میں بالکل مساوی اور برابر تصور ہوں گے!

اسی طرح سیاسی سطح پر سماجی انصاف کا بنیادی تقاضا یہ ہے کہ ہر انسان کو بنیادی طور پر آزاد تسلیم کیا جائے۔ جیسے کہ امیر المومنین اور خلیفہ ثانی حضرت عمرؓ نے ایران کے فاتح اور گورنر حضرت سعد ابن ابی وقاصؓ کو مکان کے آگے دیوڑھی بٹانے اور دربان کھڑا کرنے پر سرزنش کے طور پر تحریر فرمایا تھا: ”اے سعد! لوگوں کو ان کی ماؤں نے آزاد جہتا تھا، تم نے انہیں اپنا غلام کب سے بنا لیا؟“۔۔۔۔۔ پھر اسی اصول کا ایک

ان اصناف سے یہ دو سوں چھو جو اوپر بیان ہوئے ہماہیت اہم ہیں بلکہ حیثیت
 یہ ہے کہ اصل بنیادی حیثیت اور اساسی اہمیت ان ہی کو حاصل ہے۔ مزید برآں
 ”مساوات“ کے لفظ کا صحیح اور کامل اطلاق بھی صرف ان ہی دونوں سطحوں پر کیا جاسکتا
 ہے۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ عہد حاضر میں ان دونوں کی حیثیت ثانوی ہو کر رہ گئی ہے اور
 مشین کی ایجاد کے بعد سماجی انصاف کے ضمن میں اولین اہمیت معاشی عدل اور
 اقتصادی انصاف کو حاصل ہو گئی ہے۔ چنانچہ تاریخ انسانی کے موجودہ دور کے بارے
 میں بجا طور پر یہ کہا جاتا ہے کہ یہ اصلاً معاشیات اور اقتصادیات کا دور ہے اور عہد
 حاضر کا انسان فی الواقع ”معاشی حیوان“ بلکہ صحیح تر الفاظ میں مشین کے مانند صرف
 ایک ”ذریعہ پیداوار“ بن کر رہ گیا ہے۔ یہاں تک کہ آج عظیم ترین سلطنتوں اور
 ”سپر پاورز“ کا درجہ رکھنے والی حکومتوں کی بلند ترین سطح کی پالیسیاں بھی بنیادی طور پر
 معاشی مفادات اور اقتصادی مصلحتوں ہی کی بنیاد پر طے ہوتی ہیں۔۔۔۔۔ لہذا
 عہد حاضر میں سماجی انصاف کا اولین اور اہم ترین تقاضا معاشی عدل اور اقتصادی
 انصاف ہے۔ یہاں تک کہ اگر کسی معاشرے میں معاشی عدل و قسط کا فقدان ہو اور
 اقتصادی میدان میں ظلم اور استحصال کی بھی گرم ہو اور انسان قرآن کی اصطلاح میں

”مترفین“ اور ”محمرومین“ کے طبقات میں تقسیم ہو کر رہ گئے ہوں تو وہاں خواہ ”حریت“ اخوت اور مساوات“ کے کتنے ہی راگ الاپے جائیں یا وعظ کہے جائیں اور بالغ رائے دہی کی بنیاد پر جمہوریت کے کیسے ہی سوا نگ رچائے جائیں، حقیقت کے اعتبار سے وہاں کا پورا اجتماعی نظام ”مراعات یافتہ طبقات کی آمریت“ کی صورت اختیار کر لے گا اور سماجی و معاشرتی اور سیاسی و ریاستی انصاف کے تمام دعوے باطل اور کھوکھلے قرار پائیں گے۔

یہی وجہ ہے کہ ترجمان حقیقت علامہ اقبال مرحوم نے مغربی جمہوریت کا تجزیہ یا پوسٹ مارٹم ان حیکمے ہی نہیں تلخ الفاظ میں کیا ہے۔

تو نے کیا دیکھا نہیں مغرب کا جمہوری نظام
چہرہ روشن، اندروں چنگیز سے تاریک تر!

اور۔

دیو استبداد جمہوری قبا میں پائے کوب
تو سمجھتا ہے یہ آزادی کی ہے نیلم پری
اور واقعہ یہ ہے کہ یہ الفاظ نہ محض لفاظی سے منظر ہیں نہ مبالغہ آرائی کے۔۔۔ بلکہ۔
اصل نظر ذوق نظر خوب ہے لیکن
جو شے کی حقیقت کو نہ دیکھے وہ نظر کیا!

کے مصداق صد فی صد حقیقت بینی اور صدق بیانی پر مبنی ہیں۔ اس لئے کہ وہاں سرمایہ دارانہ معیشت اور سود جوئے اور شے پر مبنی اقتصادی نظام نے کروڑ پتی اور ارب پتی سرمایہ داروں کا ایک محدود طبقہ پیدا کر دیا ہے اور ملکی سیاست ان کی زر خرید لوٹڈی بن کر رہ گئی ہے۔ یا بالفاظ دیگر اس نے اس محدود طبقے کے مشغلے اور فٹ بال یا والی بال کے سے کھیل کی صورت اختیار کر لی ہے۔ چنانچہ یہ وہ مکروہ اور گمناؤنی حقیقت ہے جس پر ”بنیادی انسانی حقوق“ اور ”حقوق شہریت“ کا رنگ و روغن مل دیا گیا ہے اور حریت

فکر و عمل آزادی اظہار رائے اور بالغ رائے دہی پر مبنی ”جمہوریت“ کے حسین نقش و نگار بنادئے گئے ہیں!

چنانچہ اسی گندم نمائی اور جو فروشی کا رد عمل تھا جو کمیونزم کی صورت میں ظاہر ہوا۔ لیکن چونکہ اس نے ”رد عمل“ کی فطری انتہا پسندی کے جوش میں انفرادی ملکیت کی کامل نفی کر دی جس سے انسان کی حیوانی جبلت کے ایک اہم تقاضے کی نفی ہو گئی، لہذا وہ بہت جلد نا کام ہو کر ”خوش در شید“ و ”لے فعلہ“ مستعجل بود!“ کی نمایاں مثال بن کر رہ گیا۔ اس لئے کہ شیخ سعدیؒ کے اس قول کے مطابق کہ ۔

”آدمی زادہ طرفہ معجون است

از فرشتہ سرشتہ و ز حیوان!“

انسانی شخصیت میں جہاں ایک فرشتہ خصلت روحانی عنصر بھی شامل ہے، وہاں جملہ حیوانی جبلتوں کا حامل ”حیوان کامل“ بھی موجود ہے، جس کے کسی اساسی تقاضے کی کلی نفی فطرت سے انحراف کے مترادف ہے، جس میں کامیابی کا کوئی امکان نہیں! بہر حال کمیونزم کی اس شکست کے نتیجے میں اس وقت مغربی سرمایہ دارانہ جمہوریت کا عفریت فاتحانہ انداز کی شیطانی مسکراہٹ کے ساتھ نیو ورلڈ آرڈر کی صورت میں عالمی غلبے کے ذریعے پورے عالم انسانی کو اپنے استحصالی جال میں جکڑنے کے لئے فیصلہ کن اقدام کے لئے پرتول رہا ہے! اور اگرچہ ہمارا ایمان ہے کہ بالآخر تو ”جساء الحق و ذہق الباطل“ کی الہی تقدیر اور خدائی فیصلے ہی کا ظہور ہوگا اور تمام روئے ارضی پر ”خلافت علیٰ منہاج النبوۃ“ کا نظام عدل و قسط ہی قائم ہوگا۔ تاہم فی الوقت پوری دنیا میں ایسی کوئی طاقت نظر نہیں آ رہی جو اس شیطانی منصوبے کی راہ میں فیصلہ کن طور پر مداخلت ہو سکے۔ لیکن چونکہ علامہ اقبال کی ”اطلاہ“ کے مطابق تو اب سے نصف صدی قبل ہی ”ابلیس کی مجلس شوریٰ“ کی قرارداد یہ تھی کہ ۔

جانتا ہے جس پر روشن باطن ایام ہے مزدکیت فتنہ فردا نہیں اسلام ہے!

لہذا اس کے باوجود کہ ابھی پوری زمین کے کسی ایک انچ رقبے پر بھی کہیں اسلام کا نظام عدل اجتماعی نہیں ہو سکا، اور سماجی انصاف کا اسلامی تصور تاحال ”مسلمانی در کتاب“ کے مصداق یا تو صرف طاق تصور و تخیل کی زینت ہے یا زیادہ سے زیادہ صرف لکھے ہوئے یا بولے ہوئے حروف و الفاظ کی صورت میں موجود ہے۔ عالمی ذرائع ابلاغ کے شیطانی آلہ ہائے نشر و اشاعت نے حفظ و اقدم کے طور پر ”اسلامک فنڈ منغلوم“ کی دہائی نہایت زور و شور کے ساتھ دے رکھی ہے جس کے متوقع یا ”قابل حذر“ مراکز کی فہرست میں پاکستان کا نام بھی شامل ہے! (اور اگرچہ پاکستان کے عام انتخابات کے نتائج سے عالمی شیطانی قوتوں کو کم از کم وقتی طور پر کچھ اطمینان حاصل ہو جاتا ہے تاہم جو لوگ ”باطن ایام“ پر نگاہ رکھتے ہیں، اور ع ”سرمہ ہے میری آنکھ کا خاک مدینہ و نجف!“ کے مصداق قرآن حکیم اور احادیث رسول اللہ ﷺ کی دو آنکھوں سے حقائق باطنی کو دیکھنے کی صلاحیت سے بہرہ ور ہیں، وہ جانتے ہیں کہ ”خلافت علیٰ منہاج النبوة“ کی صورت میں اسلام کے نظام عدل اجتماعی یعنی سماجی انصاف کے کامل اور متوازن نظام کے قیام کا نقطہ آغاز بننے کی سعادت ان شاء اللہ اسی سلطنت خداداد پاکستان اور اس سے ملحق سرزمین افغانستان کو حاصل ہوگی جسے دور نبویؐ میں خراسان کے نام سے یاد کیا جاتا تھا۔ واللہ اعلم!!!)

بہر حال اسی عالمی تناظر کے پیش نظر اور اس زمان و مکان کے فریم ورک کے پس منظر میں پاکستان کے معروضی حالات کا مطالعہ اور مشاہدہ کیا جائے تو یہ حقیقت کبریٰ فوری طور پر اظہر من الشمس کی طرح سامنے آتی ہے کہ اگرچہ مغربی سرمایہ دارانہ معیشت اور سود جوئے اور سٹے کے تانے بانے والا مغربی اقتصادی نظام بھی ہمارے ملک میں بدترین اور کمزور ترین صورت میں رائج ہے، جس کے نتیجے میں یہاں بھی چند ہزار خاندان ایسے وجود میں آچکے ہیں جن پر قرآنی اصطلاح ”مترفین“ کا اطلاق کیا جا سکتا ہے، جو سورۃ بنی اسرائیل کی آیت ۱۶ و ۲۷ کے مطابق فسق و فجور، اسراف و تبذیر اور

عیاشی و فحاشی کی صورت میں اپنا رواپتی کردار ”باحسن وجوہ“ ادا کر رہے ہیں (یعنی: ”جب ہم کسی بستی کو ہلاک کرنے کا ارادہ کر لیتے ہیں تو اس کے مترفین کو چھوٹ دے دیتے ہیں کہ اس میں فسق و فجور کا بازار گرم کر دیں۔ اس کے نتیجے میں وہ بستی اللہ کے قانون عذاب کی زد میں آ جاتی ہے۔ چنانچہ ہم اسے نیست و نابود کر دیتے ہیں!“ اور ”یقیناً محض نام و نمود اور نمائش کے لئے دولت کو اڑانے والے شیطانوں کے بھائی ہیں!“)۔۔۔۔۔ تاہم کوآپریٹو سکیٹلوں اور دیگر مالیاتی اداروں کی لوٹ کھسوٹ سے قطع نظر، مجموعی نسبت و تناسب کے اعتبار سے تاحال پاکستانی معاشرے میں سرمایہ دارانہ طرز استحصال کے مقابلے میں زمیندارانہ ظلم و جبر اور جاگیردارانہ زراعت اور مزارعت کے ”طریق واردات“ سے ہونے والے جبر و استحصال کی مقدار بہت زیادہ ہے۔ یہاں کسی ”سماجی انصاف“ کا کوئی تصور تک نہیں کیا جاسکتا جب تک جاگیرداری اور زمین داری کے موجودہ نظام کو ختم کر کے ایک بالکل نئے اور منصفانہ بندوبست اراضی کی صورت پیدا نہ کی جائے۔ اس لئے کہ جب تک یہ نظام موجود ہے اور ستر پچھتر فیصد انسان جاگیرداروں، وڈیروں، بڑے زمین داروں اور قبائلی سرداروں کے زیر نگیں ہیں دستور مملکت میں درج حقوق شہریت بالکل بے معنی ہیں (اسلئے کہ ان سے بالفعل صرف بڑے شہروں میں آباد اقل قلیل اقلیت ہی فائدہ اٹھا سکتی ہے!) اور نام نہاد بالغ راہے دہی کی اساس پر خواہ کتنے ہی غیر جانبدارانہ اور منصفانہ انتخابات کا ڈھونگ رچالیا جائے ان پر مبنی جمہوریت فی الحقیقت جاگیرداروں کی آمریت کے سوا کچھ نہیں ہوگی!

چنانچہ یہی اسی عریاں حقیقت کا ادراک و اعتراف تھا جس کے نتیجے میں یہاں دو بار نام نہاد ”زرعی اصلاحات“ کا ڈول ڈالا گیا۔ لیکن چونکہ ”قوت کا اصل سرچشمہ“ جاگیرداری ہی تھے اور ظاہر ہے کہ ان سے یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ وہ اسی شاخ کو کاٹ ڈالیں گے جس پر ان کا اپنا آشیانہ اور ان کے مفادات و مراعات کا کامل دار و مدار ہے لہذا دونوں بار کی نام نہاد ”اصلاحات“ سناڑ کی کھٹ کھٹ سے زیادہ ثابت نہیں ہوئیں

چنانچہ جاگیردارانہ اور زمیندارانہ استحصالی نظام 'علیٰ حالہ' اور جوں کا توں قائم ہے جس کے نتیجے میں ع "الیکشن" ممبری 'کرسی' صدارت' کا پورا سلسلہ صرف ایک سرمایہ دار خاندان کے علاوہ کلیتہً جاگیرداروں، وڈیروں اور قبائلی سرداروں کا میوزیکل چیئرز کا کھیل بنا ہوا ہے۔ اور اس کے باوجود کہ عوام کے ہاتھوں میں "ووٹ" نام کی ایک شے موجود ہے، درحقیقت اور فی الاصل ان کی حیثیت وہی ہے جو میر کے اس شعر میں بیان ہوئی کہ۔

باقی ہم مجبوروں پر یہ تہمت ہے مختاری کی

جو چاہیں سو آپ کرے ہیں ہم کو عبث بدنام کیا!

پاکستان کی چھیالیس سالہ تاریخ کے دوران میں تین اشخاص ایسے برسرِ اقتدار آئے جو اگر چاہتے تو پاکستانی معاشرے سے اس لعنت کا خاتمہ کر سکتے تھے اس لئے کہ وہ فی الواقع اس پوزیشن میں تھے کہ اگر دل سے چاہتے تو ظلم و استحصال کے اس مکروہ ترین نظام کی جڑوں پر کاری وار کر کے سماجی انصاف کی راہ ہموار کر دیتے۔ ان میں سے دو تو فوجی حکمران تھے یعنی مرحوم صدر ایوب خان اور مرحوم صدر ضیاء الحق جن کے لئے اس میدان میں کوئی فیصلہ کن اقدام اس اعتبار سے بھی آسان تھا کہ فوجی حکمرانوں کے پاس اختیارات نہایت وسیع بلکہ بعض اوقات "لامحدود" ہوتے ہیں اور ذاتی طور پر اس لئے مزید آسان تر تھا کہ وہ دونوں نہ جاگیردار تھے نہ بڑے زمین دار اور تیسرے مرحوم ذوالفقار علی بھٹو تھے جو اگرچہ خود بڑے جاگیردار تھے لیکن ایک ایسی عوامی تحریک کے نتیجے میں برسرِ اقتدار آئے تھے جو سوشلزم کے نعرے کی بنیاد پر چلائی گئی تھی۔ مزید برآں ان کے اقتدار کا اصل دور بھی "مارشل لاء ایڈمنسٹریٹر" ہی کی حیثیت سے شروع ہوا تھا۔ لیکن افسوس، افسوس کہ یہ تینوں اس معاملے میں کسی جرات رندانہ سے کام نہیں لے سکتے۔

ان میں سے جہاں تک سابق صدر ایوب خان کا تعلق ہے ان کے دور میں جو

زرعی اصلاحات ہوئیں ان کے جاگیردارانہ اور زمیندارانہ استحصال کو تو کوئی نمایاں ضعف نہیں پہنچا البتہ ملک و قوم کی یہی خواہی میں انہوں نے معاشرے کو صنعتی ترقی کی جس راہ پر ڈالا وہ چونکہ مغرب کی سرمایہ دارانہ معیشت ہی کی نقالی کی حیثیت رکھتی تھی لہذا اس سے جاگیردارانہ ظلم و جور پر مستزاد سود جوئے اور سٹے پر مبنی سرمایہ دارانہ استحصال کا اضافہ ہو گیا۔

البتہ ایوب خان مرحوم کے مقابلے میں ضیاء الحق مرحوم کا معاملہ اس اعتبار سے زیادہ قابل افسوس ہے کہ انہوں نے تحریک نظام مصطفیٰ رحمۃ اللہ علیہ کے عروج کے موقع پر زمام حکومت ہاتھ میں لی تھی۔ چنانچہ اس وقت مسلمانان پاکستان کا دینی و مذہبی جذبہ تحریک پاکستان کے آخری ایام کے مقابلے میں بھی کہیں زیادہ قوی تھا۔ اس طرح گویا انہیں تاریخ نے ایک عظیم موقع عطا کیا تھا کہ اگر وہ چاہتے تو حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کے مقام اور مرتبے تک رسائی حاصل کر لیتے۔ اور یاد ہو گا کہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے جنہیں پانچواں خلیفہ راشد تسلیم کیا جاتا ہے عنان خلافت ہاتھ میں لیتے ہی پہلا کام یہ کیا تھا کہ ان کے پیش رو حکمرانوں نے جو جاگیریں اپنے رشتہ داروں یا خدمت گاروں کو عطا کی تھیں ان سب کی دستاویزات منگوا کر پھاڑ ڈالیں اور اس طرح اس جاگیردارانہ نظام کی جڑیں ایک بار تو بالکل ہی کاٹ ڈالیں جو خلافت راشدہ کے اختتام کے بعد اس دور ملوکیت میں جڑ پکڑنے لگا تھا جسے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حدیث مبارک (احمد بن حنبلؒ عن نعمان ابن بشیرؒ) میں ”کاٹ کھانے والی“ یعنی ظالم و جابر حکومت سے تعبیر فرمایا ہے۔ لیکن افسوس صد افسوس کہ مرحوم جنرل ضیاء الحق پاکستان کے موجودہ جاگیردارانہ نظام کی جڑیں تو کیا کاٹتے، میری اس تجویز پر بھی عمل نہ کر سکے (جو میں نے ان کی مجلس شوریٰ میں پیش کی تھی) کہ جید علماء دین اور ماہرین بندوبست اراضی کا ایک کمیشن قائم کیا جائے جو پاکستان کے موجودہ نظام اراضی پر تنقیدی اور تحقیقی نظر ڈال کر شریعت اسلامی کے اصل مقاصد اور روح عصر کے اہم تقاضوں کو مد نظر

رکھتے ہوئے پاکستان کے لئے ایک ایسا ”نیا بندوبست اراضی“ تجویز کرے جس سے ملک و قوم کو سماجی انصاف سے ہمکنار کیا جاسکے!

اسی طرح ذوالفقار علی بھٹو مرحوم کو بھی تاریخ نے ایک عظیم موقع عطا فرمایا تھا کہ اگر وہ چاہتے تو پاکستان کے ماؤزے بنگ بن سکتے تھے۔ اس لئے کہ انہوں نے اسلامی سوشلزم کا نعرہ لگا کر عوام کو اپنے گرد جمع کیا تھا۔ اور اگرچہ مذہبی جماعتوں کی اکثریت نے ان کی مخالفت کی تھی، لیکن ایک اہم اور موثر و منظم مذہبی جماعت یعنی جمعیت علماء اسلام نے ان کا ساتھ بھی دیا تھا۔ (واضح رہے کہ اُس وقت جمعیت علماء اسلام آج کے مقابلے میں کہیں زیادہ طاقتور اور نسبتاً زیادہ وسیع اور عیسائی سیاسی اثر و رسوخ کی حامل تھی!) اور ان سطور کے حقیر و عاجز راقم نے بھی ”یثاق“ کے ادارتی صفحات میں ان لوگوں کی مذمت کرتے ہوئے جو ”اسلامی جمہوریت“ کے تو دل و جان سے قائل ہی نہیں فدائی تھے لیکن ”اسلامی سوشلزم“ کو کفر قرار دیتے تھے، مفصل تحریریں شائع کی تھیں کہ اگرچہ اسلامی نظام بجائے خود ایک حیاتیاتی وحدت ہے جس میں کسی دوسرے ازم کی پیوند کاری نہیں ہو سکتی چنانچہ اس کی اپنی جمہوریت اور شوریئت اور اسی طرح نظام عدل معاشی ہے، تاہم اگر اسلامی جمہوریت کی اصطلاح درست ہے تو یقیناً اسلامی سوشلزم کی اصطلاح بھی صحیح اور مطابق اسلام ہے۔ لیکن افسوس صد افسوس کہ ذوالفقار علی بھٹو بھی اپنی جاگیر دارانہ کھال یا خول سے باہر نہ آ سکے۔ چنانچہ انہوں نے طوں اور کار خانوں، یہاں تک کہ آٹے اور چاول کے چھوٹے چھوٹے صنعتی یونٹوں کو تو نیشٹلائز کیا، لیکن زمین کو ”قومیا نہ“ کی ہمت نہ کر سکے جو ہماری قومی معیشت کی اصل اساس اور ہمارے معاشرے میں ظلم و جور اور جبر و استحصال کی سب سے بڑی بنیاد ہے!

بہر حال پاکستان میں اسلام کے عطا کردہ نظام عدل اجتماعی کے قیام کے لئے شدید ضرورت ہے کہ پاکستانی معاشرے سے جبر، ظلم اور استحصال کی سب سے بڑی بنیاد کو منہدم کرنے کے بارے میں سنجیدگی سے غور کیا جائے.... اور جاگیرداری اور

زمینداری کے موجودہ نظام کا ایک جانب دین و شریعت کے بنیادی مقاصد اور اصل اہداف کے اعتبار سے جائزہ لیا جائے کہ دین کے اعتبار سے حق و باطل اور شریعت اسلامی کی رو سے جائز و ناجائز میں صحیح امتیاز کیا جاسکے اور دوسری جانب سماجی انصاف کے تقاضوں کے اعتبار سے بھی غور کیا جائے کہ کون سا راستہ عوام کی بہبود اور ملک و قوم کی خوشحالی، مضبوطی اور ترقی کے نقطہ نگاہ سے صحیح اور مفید ہے اور کون سا غلط اور مضر.... اور پھر کیا عجب کہ ہمیں یہ دونوں تقاضے متحد اور یکجا نظر آئیں۔ اس لئے کہ اسلام دین فطرت ہے اور اگرچہ افراد کی سطح پر اس کے نزدیک اصل نصب العین اور مقصد اعلیٰ اللہ کی رضا اور اخروی فلاح ہے، لیکن دنیا میں اس کا اصل ہدف عدل و قسط کے نظام کا قیام ہے۔ (جس کی مفصل وضاحت صفحات گزشتہ میں ہو چکی ہے!)

اس ضمن میں ایک عملی مشکل دور ملوکیت میں پروان چڑھنے والی فقہ کے بعض فتاویٰ کی صورت میں بھی موجود ہے جس کا ایک اہم مظہر سپریم کورٹ کے شریعت ایپیلٹ بنج کے ایک فیصلہ کی صورت میں سامنے آیا تھا۔ چنانچہ اس کے حل کے لئے بائیں بازو کے ہمارے بعض دانشور کبھی مارکس اور انجیلز کے ”عمرانی انکشافات“ کا سہارا لیتے ہیں (روس میں کمیونزم کی موت واقع ہو جانے کے بعد بھی ان حضرات کی یہ ”وفاداری بشرط استواری“ واقعتاً قابلِ داد ہے!) اور کبھی علامہ اقبال کے اشعار اور ڈاکٹر علی شریعتی کے افکار کا حوالہ دیتے ہیں، حالانکہ۔

”خوشتر آں باشد مسلمانن کنی

کشتہ شمشیر قرآن کنی!“

کے مصداق اس کا کامل حل ”شمشیر قرآنی“ ہی کے حوالے سے دور خلافت راشدہ کے عہد فاروقی کے ایک اجتہاد و اجماع میں موجود ہے جس پر مفصل گفتگو ان شاء اللہ آئندہ صفحات میں ہوگی۔

مسئلہ ملکیت زمین

یہ بات تو پاکستان کا ہر عاقل و بالغ شہری اور ہر صاحب دانش و بینش انسان جانتا ہے کہ جب تک یہاں سے جاگیرداری اور بڑی زمینداری کا خاتمہ نہیں ہوتا نہ یہ ملک ترقی کر سکتا ہے نہ یہاں عوامی فلاح و بہبود کا مقصد حاصل ہو سکتا ہے اور نہ ہی حقیقی معنی میں عوامی سیاست جڑ پکڑ سکتی ہے۔ لیکن اصل سوال یہ ہے کہ جاگیرداروں سے ان کی جاگیریں اور بڑے زمینداروں سے ان کی فاضل زمینیں کس اصول کے تحت واپس لی جائیں؟ اس لئے کہ خواہ کسی اور معاملے میں یہاں جائز و ناجائز اور حلال و حرام کا سوال نہ اٹھایا جاتا ہو اور شریعت اسلامی کے اوامر و نواہی کو پوری شان استغناء کے ساتھ نظر انداز کر دیا جاتا ہو جب بھی جاگیرداری اور زمینداری کا مسئلہ سامنے آتا ہے فوراً شریعت کی ڈھال سامنے کر دی جاتی ہے اور اصول ملکیت اور اس کے جملہ لوازم کے ضمن میں اسلام کے خالص فقہی تصورات کی پناہ لے لی جاتی ہے۔

چنانچہ بعض لوگوں کو یہ تک کہنے کا موقع مل جاتا ہے کہ اصل میں پاکستان بنایا ہی نوابوں و ڈیروں، جاگیرداروں اور بڑے زمینداروں نے تھا اور ان کے پیش نظر قیام پاکستان سے صرف اپنے مفادات اور اپنی مراعات کے تحفظ کا مقصد تھا جو تا حال باحسن وجوہ پورا ہو رہا ہے۔ اس لئے کہ انڈین نیشنل کانگریس ایک جانب خود بھی عوامی جماعت تھی اور دوسری جانب اس کی قیادت پر سوشلزم کے نظریات اور تصورات کا غلبہ تھا جبکہ مسلم لیگ بنیادی طور پر نوابوں اور نواب زادوں اور ”سروں“ اور خان بہادروں کی جماعت تھی جنہوں نے اسلام کے نعرے کو صرف اپنے مفادات کے تحفظ کی خاطر استعمال کیا۔ چنانچہ نتیجہ بھی عملی طور پر یہی نکلا کہ بھارت میں زمینداری آزادی

کے فوراً بعد ختم کر دی گئی، جبکہ پاکستان میں فیوڈل لارڈز تا حال کوس لمن الہلک
بجا رہے ہیں۔

تو اگرچہ ان لوگوں کا یہ نظریہ تا حال تو ”مطابق واقعہ“ ہونے کی بناء پر بظاہر بہت
درست نظر آتا ہے، لیکن اس کی جڑ ایک تو اس حقیقت واقعی سے کٹ جاتی ہے کہ نہ مصو
ر و مفکر و مجوز پاکستان علامہ اقبال جاگیردار یا زمیندار تھے نہ ہی بانی و معمار و موس
پاکستان محمد علی جناح اس طبقے سے تعلق رکھتے تھے، دوسرے ان شاء اللہ مستقبل ثابت کر
دے گا کہ پاکستان کا قیام مشیت الہی میں پوری نوع انسانی کے سامنے اسلام کے سماجی
انصاف اور عدل و قسط پر مبنی اجتماعی نظام کا ایک نمونہ پیش کرنے کے لئے عمل میں آیا
ہے اور ان شاء اللہ جلد ہی اس ”راہی“ کو اپنی ”بھولی ہوئی منزل“ یاد آ جائے گی اور
یہ ”بھٹکا ہوا آہو“ بالاخر ”سوئے حرم“ روانہ ہو جائے گا! اللہم آمین!

تاہم اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ وہ سوال جس کا تذکرہ اوپر کیا گیا ہے پہلے بھی
محض خیالی یا وہمی نہیں تھا بلکہ واقعی اور حقیقی تھا اور ۱۹۹۰ء میں سپریم کورٹ آف
پاکستان کے شریعت ایبلیٹ بینچ نے جو فیصلہ قزلباش وقف وغیرہ بنام چیف لینڈ کمشنر
پنجاب وغیرہ نامی اپیل میں دیا تھا اس نے تو اس سوال کو ہزار گنا زیادہ اہم بنا دیا ہے
اور اگر اس مشکل کا کوئی حل تلاش نہیں کیا جاتا تو اس سے آئندہ کسی بھی نوعیت کی ادنیٰ
سے ادنیٰ زرعی اصلاحات کا راستہ بھی ہمیشہ کے لئے مسدود ہو جائے گا۔

تو اگرچہ اس سوال کا جواب دینے اور اس مشکل کو حل کرنے کی اصل ذمہ داری
سب سے بڑھ کر اور سب سے پہلے ان نیم مذہبی اور نیم سیاسی جماعتوں پر عائد ہوتی
ہے جنہوں نے اپنے انتخابی منشوروں میں زمین کی ملکیت کو محدود کر دینا شامل کیا ہے۔
لیکن افسوس کہ ان جماعتوں کی جانب سے تا حال اس سوال کا کوئی جواب اور اس
مشکل کا کوئی حل پیش نہیں کیا گیا، جس سے گمان ہوتا ہے کہ وہ اس معاملے میں ہرگز
سنجیدہ نہیں ہیں اور ان کے پیش نظر بھی سوائے سیاسی نعرہ بازی کے اور کچھ نہیں ہے!

واللہ اعلم۔

بنابریں راقم الحروف اس بحث کا آغاز اس لئے کر رہا ہے کہ اس پر سنجیدہ غور و فکر اور گفت و شنید کا آغاز ہو اور خصوصاً وہ اہل علم اور رجال دین اس پر پوری توجہ مرکوز کریں جو اس ملک میں نہ صرف واقعی طور پر اسلام کی سر بلندی اور دین حق کے غلبہ و قیام کے آرزو مند ہوں بلکہ اس کے لئے اپنی ذہن و فکر اور سعی و عمل کی جملہ صلاحیتوں کو بروئے کار لانے پر بھی آمادہ ہوں! بالخصوص ایسے اصحاب علم و دانش آگے بڑھیں جو کتاب و سنت کے نصوص کی پابندی کے عزم مصمم کے ساتھ ساتھ صرف سلف کی اجتہادی آراء کے مقلد جامد بن کر نہ رہ جائیں بلکہ شریعت کے اصل مقاصد و اہداف کو بھی پیش نظر رکھ سکیں اور جہد و جہاد کے جذبے سے سرشار ہونے کے ساتھ ساتھ قیاس و اجتہاد اور اس کے ضمن میں مصالح و مصلحت اور مفاد عامہ کو بھی ملحوظ رکھ سکیں۔ اس لئے کہ حکمت قرآنی کا جو اصل الاصول سورۃ الرعد کی آیت ۷۱ میں بیان ہوا ہے اس کے مطابق دوام اور بقاء صرف ان ہی چیزوں کو حاصل ہوتا ہے ”جو لوگوں کے لئے مفید ہوں!“ اور اس کے بغیر تمام وعظ و نصیحت اور ساری سیاسی نعرہ بازی زبان کا پھاگ اور منہ کا جھاگ بن کر رہ جاتی ہے جس کا مقدر ہی ”سوکھ کر ختم ہو جانا“ ہے! (۱)

اس تمہید کے بعد اصل موضوع کی طرف رجوع کرتے ہوئے اولین حقیقت جو پیش نظر ذہنی ضروری ہے وہ یہ ہے کہ۔۔۔ اگرچہ قانونی اور فقہی سطح پر اسلام میں انسانی ملکیت کا تصور یقیناً موجود ہے چنانچہ اسی پر وراثت، زکوٰۃ اور دوسرے صدقات واجبہ و نافلہ وغیرہ کے جملہ فقہی احکام مترتب ہوتے ہیں تاہم واقعہ یہ ہے کہ اسلام کی اساسی اور ایمانی تعلیمات کے مطابق یہ حق ملکیت اتنا مطلق، اتنا مقدس اور عرف عام میں اتنا ”گاڑھا“ نہیں ہے جتنا کہ سرمایہ دارانہ معیشت کے علمبردار خیال کرتے ہیں۔ بلکہ اس کی اصل حیثیت صرف ”حق و منع تصرف“ کی ہے یعنی کسی شے کے استعمال کا حق کسی ایک شخص معین کو حاصل ہو اور باقی سب کے لئے ممنوع ہو جائے!

خوبصورت تعبیر کی ہے علامہ اقبال مرحوم نے، یعنی ۔
 اس سے بڑھ کر اور کیا فکر و عمل کا انقلاب
 پادشاہوں کی نہیں، اللہ کی ہے یہ زمین

اور ۔

وہ خدایا یہ زمین تیری نہیں، تیری نہیں!
 تیرے آباء کی نہیں، تیری نہیں، میری نہیں!

اور ۔

رزق خود را از زمین بردن رواست!
 ایں متاع بندہ و ملک خداست!

یہی وجہ ہے کہ زمین کے بارے میں یہ شرعی ضابطہ سب کے نزدیک مسلم ہے کہ
 اگر کسی قطعہ زمین کا ”مالک“ اسے بے کار پڑا رہنے دے اور اس میں کاشت نہ کرے
 تو ایک معین عرصے کے بعد اس کا ”حق ملکیت“ خود بخود ختم ہو جائے گا اور زمین ضبط کر
 لی جائے گی۔

اور اس سے بھی آگے بڑھ کر نہایت حسین و لطیف نکتہ وہ ہے جو امام الہند حضرت
 شاہ ولی اللہ دہلویؒ نے بیان فرمایا ہے کہ چونکہ آنحضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ ”میرے
 لئے پوری زمین کو مسجد بنا دیا گیا ہے!“ (۱) لہذا پوری زمین کو ”وقف“ کی حیثیت حاصل
 ہے، اس لئے کہ مسجد وقف ہوتی ہے۔ (چنانچہ جملہ اوقاف کے مانند مسجد کے بھی صرف
 ”متولی“ ہوتے ہیں، مالک کوئی نہیں ہوتا!)

تاہم ان تمام نکات سے صرف اصولی رہنمائی اخذ کی جاسکتی ہے، قطعی اور قانونی
 جزئیات کا استنباط نہیں کیا جاسکتا۔ البتہ کم از کم ہم اہل پاکستان کی حد تک اس مشکل مسئلے
 کا مکمل حل امیر المومنین اور ”خلیفہ خلیفہ الرسول ﷺ“ حضرت عمرؓ کے اس اجتہاد میں
 موجود ہے جو آپؐ نے عراق، شام، ایران اور مصر کے مفتوحہ ممالک کی اراضی کے

بارے میں کیا تھا اور جس پر ابتدائی رد و قدح اور بحث و نزاع کے بعد ”اجماع“ ہو گیا تھا اور جس کی بنیاد پر شریعت اسلامی میں اراضی کی دو مستقل قسمیں قرار پا گئیں، یعنی (۱) عشری جو انفرادی ملکیت میں ہوتی ہے اور جس کی پیداوار سے صرف عشر یعنی دسواں حصہ یا نصف عشر یعنی بیسواں حصہ بیت المال میں داخل ہوتا ہے۔ اور (۲) خراجی جو مسلمانوں کی اجتماعی ملکیت یا بالفاظ دیگر بیت المال کی ملکیت ہوتی ہے اور جس کی پیداوار میں سے کم و بیش نصف کی حد تک ”خراج“ کی صورت میں بیت المال میں داخل ہوتا ہے۔

یہ واقعہ قاضی ابو یوسفؒ نے اپنی مشہور زمانہ تالیف ”کتاب الخراج“ میں جو انہوں نے عباسی خلیفہ ہارون الرشید کی فرمائش پر تالیف فرمائی تھی نہایت عمدہ اور مفید تفصیل کے ساتھ بیان فرمادیا ہے۔ ان مفتوحہ علاقوں کے بارے میں ایک رائے یہ تھی کہ ان کی تمام زمینیں جملہ باشندوں سمیت ”مال غنیمت“ کی حیثیت رکھتی ہیں جنہیں اس قانون غنیمت کے مطابق جو سورۃ الانفال میں بیان ہوا ہے (آیت ۳۱) مجاہدین میں تقسیم کر دیا جانا چاہئے۔ اگر ایسا ہوتا تو ان کا صرف پانچواں حصہ بیت المال کی ملکیت قرار پاتا اور باقی چار حصے مجاہدین میں تقسیم ہو جاتے اور اس طرح تمام اراضی انفرادی جاگیریں بن جاتیں اور اس کے نتیجے میں نہ صرف یہ کہ تاریخ انسانی کا بدترین جاگیردارانہ نظام قائم ہو جاتا، بلکہ ان ممالک کے تمام باشندے مسلمانوں کے شخص ”غلام“ بن جاتے۔ حضرت عمرؓ کے اس ذوق سلیم اور فہم عمیق نے اس صورت کو قبول کرنے سے صاف انکار کر دیا، جس کی بناء پر نبی اکرم ﷺ نے فرمایا تھا کہ: ”حق عمرؓ کی زبان پر بولتا ہے!“ (۱) اور ”اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمرؓ ہوتے!“ (۲) چنانچہ ان کے انقلابی و اجتہادی مزاج اور عمیق اور مجتہدانہ فہم قرآن نے فیصلہ کیا کہ اموال غنیمت کا اطلاق صرف ان اموال منقولہ پر کیا جائے جو عین موقع جنگ پر حاصل ہوں، جیسے ہتھیار، سامان، رسد اور گھوڑے اور ادھن اور دوسرے مال مویشی وغیرہ جبکہ اراضی

اور دیگر اموال غیر منقولہ کو مال ”فے“ قرار دیا جائے جس کا حکم سورۃ الحشر کی آیات ۶ تا ۱۰ میں بیان ہوا ہے یعنی یہ سب مسلمانوں کی اجتماعی ملکیت قرار پائیں اور ان کی آمدنی عوام کی فلاح و بہبود پر بھی خرچ ہو اور دفاع ملی اور دیگر امور مملکت میں بھی صرف ہو۔ بہر صورت کسی کی بھی انفرادی ملکیت تصور نہ ہو۔

اس پر شدید رد و قدح اور بحث و نزاع کا بازار گرم ہو گیا۔ حضرت عمرؓ کی اس رائے سے اختلاف کرنے والوں میں ابتداء حضرت بلالؓ اور ان کے بعض ساتھی تھے لیکن پھر انہیں بعض کبار صحابہ رضی اللہ عنہم یہاں تک کہ عشرہ مبشرہ میں سے بھی دو حضرات یعنی حضرت زبیر بن العوام اور حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہما کی پرزور حمایت اور وکالت حاصل ہو گئی۔ جبکہ دوسری جانب بھی کبار صحابہؓ نبی کی ایک بڑی جماعت جس میں عشرہ مبشرہ سے بھی تین حضرات یعنی حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ اور حضرت طلحہؓ اور ان کے علاوہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ جیسے عالمان کتاب و سنت بھی شامل تھے حضرت عمرؓ کی رائے سے اتفاق رکھتی تھی۔ اور اس نزاع کا فیصلہ بالا خراس طرح ہوا کہ انصار مدینہ میں سے اوس اور خزرج دونوں قبیلوں سے تعلق رکھنے والے پانچ پانچ اکابر صحابہؓ کی ایک مجلس تشکیل دی گئی جو زراعت کے معاملات میں واقفیت اور مہارت تامہ کے حامل تھے (گویا اصطلاح جدید میں زراعت اور بندوبست اراضی کے ماہرین کا ایک کمیشن مقرر کیا گیا) جنہوں نے ”بالا اتفاق“ حضرت عمرؓ کی رائے کی تصویب کی۔ اور اس طرح گویا اس امر پر ”اجماع“ ہو گیا کہ جو ملک یا علاقے بزور شمشیر فتح ہوئے ہوں ان کی اراضی کسی کی ”انفرادی ملکیت“ نہیں ہوں گی بلکہ بیت المال کی ملکیت یا بالفاظ دیگر مسلمانوں کی اجتماعی ملکیت قرار پائیں گی جبکہ عسری یعنی انفرادی ملکیت میں داخل اراضی صرف ان علاقوں کی ہوں گی جہاں کے لوگ از خود لڑے بھڑے بغیر ایمان لے آئے ہوں جیسے اہل یشرب جو از خود یا محض دعوت و تبلیغ سے ایمان لائے تھے اور پھر خود جا کر نبی اکرم ﷺ کو اپنے یہاں لائے تھے۔ رضی

اللہ عنہم وارضاهم اجمعین۔

اس ضمن میں ”کتاب الخراج“ کا حسب ذیل اقتباس بہت مفید ہے جس میں حضرت عمرؓ اور اوس و خزرج کے مذکورہ بالا دس اکابر و اشراف کی گفتگو نقل کی گئی ہے۔ و
هو هذا:

”جب یہ لوگ جمع ہو گئے تو آپؐ نے اللہ کی ایسی حمد و ثنا کی جس کا وہ مستحق ہے اور پھر فرمایا: ”میں نے آپؐ حضرات کو صرف اس لئے تکلیف دی ہے کہ میرے کاندھوں پر آپ کے معاملات کی ذمہ داری ہے اس میں آپ میرا ہاتھ بنائیں۔ کیونکہ میں بھی آپ کی طرح ایک انسان ہوں۔ آج آپ حضرات کو حق متعین کرنا ہو گا۔ بعض لوگوں نے مجھ سے اختلاف کیا ہے اور بعض نے اتفاق۔ میں یہ نہیں چاہتا کہ آپ حضرات بہر حال وہی رائے قبول کریں جو میں نے اختیار کی ہے۔ آپ کے پاس اللہ کی کتاب ہے جو حق بات کہتی ہے۔ خدا کی قسم! اگر میں نے کوئی بات کہی ہے جس پر میں عمل کا ارادہ رکھتا ہوں تو اس سے میرا ارادہ سوائے اتباع حق کے کچھ اور نہیں۔“
ان لوگوں نے کہا:

”امیر المومنین! آپ فرمائیے ہم سنیں گے (اور غور کریں گے)“

تو آپؐ نے فرمایا:

”آپ حضرات نے ان لوگوں کی باتیں سن لی ہیں جن کا خیال ہے کہ میں ان کی حق تلفی کر رہا ہوں۔ میں ظلم کے ارتکاب سے خدا کی پناہ مانگتا ہوں اگر میں نے کوئی ایسی چیز جو ان لوگوں کا حق تھی ان کو نہ دی ہو اور دوسروں کو دی ہو تو میں بڑا ہی بد بخت ہوں لیکن میرا خیال ہے کہ کسریٰ کی سر زمین کے بعد اب کوئی چیز نہیں رہ گئی ہے جو فتح ہو۔ اللہ نے ان کے اموال زمینیں اور کاشتکار ہمیں بطور غنیمت عطا کر دیے ہیں۔ ان لوگوں کو غنیمت سے جو مال ملا تھا اسے تو میں نے اس کے مستحقین میں تقسیم کر دیا ہے اور پانچواں حصہ نکال کر اسے اس کے متعینہ مصارف میں تقسیم کر دیا ہے بلکہ ابھی اس کی تقسیم میں مصروف ہوں۔ میں نے

یہ رائے قائم کی ہے کہ زمینوں کو مع کاشتکاروں کے سرکاری ملکیت قرار دے دوں اور اس کے کاشتکاروں پر خراج عائد کر دوں اور ان پر ہی کس جز یہ مقرر کر دوں جسے وہ ادا کرتے رہیں۔ اس طرح یہ جز یہ اور خراج مسلمانوں کے لئے (ایک مستقل) ”فے“ کا کام کرے گا جس کی آمدنی میں فوجی، کم سن افراد اور آنے والے نسلیں حصہ دار ہوں گی۔ دیکھئے! ان سرحدوں کی حفاظت کے لئے بہر حال کچھ آدمی تعینات کرنے ہوں گے جو مستقلاً وہاں رہیں۔ یہ بڑے بڑے علاقے، جیسے شام، الجزائرہ، کوفہ، بصرہ، مصران میں فوجی چھاؤنیاں قائم رکھنا اور ان کو وظائف دیتے رہنا ناگزیر ہے۔ اب اگر یہ زمینیں اور ان پر محنت کرنے والے کاشتکار تقسیم کر دیئے جائیں گے تو ان لوگوں کو کہاں سے دیا جائے گا؟“

یہ سن کر سب نے کہا:

”آپ ہی کی رائے صحیح ہے۔ آپ نے جو فرمایا، وہ خوب ہے اور جو رائے قائم کی وہ بہت موزوں ہے۔ اگر ان شہروں اور سرحدوں میں افواج نہیں رکھی جائیں گی اور ان کے لئے بطور تنخواہ کچھ مقرر نہ کیا جائے گا تو اہل کفر اپنے شہروں پر پھر سے قابض ہو جائیں گے۔“

آخر میں آپ نے فرمایا: ”اب مجھ پر معاملہ واضح ہو گیا۔ اب یہ بتاؤ کہ کون ایسا ماہر اور دانش مند ہے جو ان زمینوں کا مناسب طور پر بندوبست کر دے اور کاشت کاروں پر ان کی برداشت کے مطابق خراج تجویز کر دے؟“

لوگوں نے بالاتفاق عثمان بن حنیف کا نام پیش کیا اور کہا: ”آپ ان کو اس کام کا ذمہ دار بنا کر بھیج سکتے ہیں کیونکہ یہ صاحب فہم و بصیرت اور تجربہ کار انسان ہیں۔“

چنانچہ حضرت عمرؓ نے بلا تاخیر ان کو علاقہ سواد کی پیمائش کے کام پر مقرر کر دیا۔

(”کتاب الخراج“ ترجمہ: ڈاکٹر محمد نجات اللہ صدیقی)

خلافت، ملوکیت اور جاگیرداری

گزشتہ اوراق میں جو کچھ عرض کیا گیا، اس کا خلاصہ حسب ذیل ہے:

(۱) اگرچہ انفرادی سطح پر جو بلند ترین نصب العین اسلام انسان کو عطا کرتا ہے وہ رضائے الہی اور فلاح اخروی کا حصول ہے، لیکن دنیا کی زندگی میں اجتماعی سطح پر اسلام کا بلند ترین مقصد یا ہدف، یا بالفاظ دیگر نصب العین سماجی انصاف اور نظام عدل اجتماعی کا قیام ہے!

(۲) سماجی انصاف کے ضمن میں اگرچہ اصولی طور پر معاشرتی سطح پر اولین اہمیت کامل انسانی مساوات اور باہمی اخوت کو حاصل ہے، اور سیاسی سطح پر یہی حیثیت حریت اور قانونی و دستوری برابری کو حاصل ہے، لیکن موجودہ دنیا میں سماجی انصاف کا اولین تقاضا جس پر باقی تمام امور کا کلی دار و مدار ہے معاشی عدل اور کم از کم ”مواقع“ کے اعتبار سے کامل مساوات ہے!

(۳) اگرچہ عہد حاضر میں عالمی سطح پر تو معاشی ظلم اور استحصال کا سب سے بڑا ذریعہ سرمایہ دارانہ معیشت کا وہ عالمگیر نظام ہے جس کی اساس ”سرمایہ کے سود“ پر قائم ہے، لیکن پاکستان چونکہ بنیادی طور پر زرعی معیشت کا حامل ملک ہے، لہذا یہاں معاشی جبر و استبداد اور ظلم و استحصال کا سب سے بڑا مظہر ”زمین کے سود“ پر مبنی جاگیرداری اور غیر حاضر زمینداری کا نظام ہے جس کی بیخ کنی کے بغیر یہاں سماجی انصاف کا کوئی تصور تک نہیں کیا جاسکتا۔

(۴) دور خلافت راشدہ کا سیاسی نظام چونکہ اللہ کی حاکمیت کے تحت اس کے فرمانبردار بندوں کی ”اجتماعی خلافت“ کا نظام تھا جس کی اصل اساس عدل و قسط پر قائم

تھی لہذا اگرچہ اس کے دوران وہ نازک مرحلہ بھی آیا جس میں ذرا سی غفلت یا ڈھیل سے تاریخ انسانی کے عظیم ترین جاگیردارانہ نظام کی بنیاد قائم ہو جاتی لیکن ع ”اللہ نے بروقت کیا جس کو خبردار“ کے صدق حضرت عمر فاروقؓ کی اجتہادی بصیرت نے تمام مفتوحہ ممالک کی کل اراضی کو خراجی یعنی تمام مسلمانوں کی ”اجتماعی ملکیت“ قرار دے کر اس کا کامل سد باب کر دیا۔

لیکن افسوس کہ جیسے ہی خلافت راشدہ کا دور ختم ہوا اور خلافت نے تدریجاً ملوکیت کی صورت اختیار کرنی شروع کی اس معاملے میں بھی زوال کا آغاز ہو گیا اور جو دردازہ حضرت عمرؓ نے اپنی اجتہادی بصیرت اور بے مثال ہمت و جرأت سے بند کیا تھا آہستہ آہستہ کھلنا شروع ہو گیا۔ اس کے نتیجے میں جاگیرداری اور غیر حاضری زمینداری نے عالم اسلام میں قدم جمائے شروع کر دیے۔

یہاں یہ عرض کرنے کی چنداں ضرورت نہیں ہے کہ جاگیرداری اور ملوکیت کا چولی دامن کا ساتھ ہے اور یہ کہتا ہرگز غلط نہ ہوگا کہ جیسے بعض حشرات الارض (مثلاً کن کھجورا) کے سینکڑوں پاؤں ہوتے ہیں ایسے ہی جاگیردار اور ”لینڈ لارڈز“ ملوکیت شہنشاہیت اور ”امپیریلزم“ کے پاؤں کی حیثیت رکھتے ہیں۔ بلکہ غالباً اس سے بھی صحیح تر مثال برگد کے درخت کی اضافی جڑوں کی ہے کہ جیسے جیسے اس کا پھیلاؤ بڑھتا جاتا ہے اس کی شاخوں سے انسانی داڑھی کے سے انداز میں اضافی جڑیں نیچے اترتی شروع ہو جاتی ہیں جو زمین تک پہنچ کر اور اس میں قدم جما کر نہ صرف اضافی جڑوں کا کام دیتی ہیں جن سے زمین کی غذائیت درخت کو حاصل ہوتی ہے بلکہ ستونوں کی صورت اختیار کر کے اضافی سہارا بھی بن جاتی ہیں۔ بعینہ یہی معاملہ ملوکیت اور شہنشاہیت کا ہے کہ یہ جیسے جیسے پھلتی اور پھیلتی شروع ہوتی ہے اپنے وفاداروں اور خدمت گزاروں کو جاگیرداری کی مسندیں اور منصب عطا کر کے انہیں کاشتکاروں کے استحصال کے ذریعے اپنے اقتدار کے سہاروں کی حیثیت دے دیتی ہے۔

چنانچہ یہی حادثہ خلافت راشدہ کے خاتمے کے بعد عالم اسلام کو پیش آیا۔ حضرت سفینہؓ سے نبی اکرم ﷺ کا ایک قول مبارک امام احمدؒ امام ترمذیؒ اور امام ابو داؤدؒ نے روایت کیا ہے کہ: ”خلافت تیس برس تک رہے گی، اس کے بعد ملوکیت کا آغاز ہو جائے گا۔“ اور امام احمدؒ نے آنحضور ﷺ کی ایک اور حدیث جو حضرت نعمان ابن بشیرؓ سے روایت کی ہے، اس میں آپ ﷺ نے اس ملوکیت کے ساتھ ”کاٹ کھانے والی“ یعنی ظالم اور غاصب کی صفت کا اضافہ فرمایا ہے۔ تو اگرچہ تاریخ اسلام میں خلافت کے پورے طور پر ملوکیت میں تبدیل ہونے میں تو لگ بھگ ایک صدی کا عرصہ لگا اس لئے کہ ملوکیت کے اصل ٹھاٹھ باٹھ پورے طور پر بنو عباسؓ کے دور میں شروع ہوئے تاہم اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ اس کے آثار امیر معاویہؓ کے عہد حکومت ہی میں شروع ہو گئے تھے۔ اس کے نتیجے میں اسلام کی تعلیمات کے ایک حصے پر پردے پڑنے کے اس عمل کا آغاز ہو گیا تھا جس کا تذکرہ ۱۹۳۰ء میں علامہ اقبال نے اپنے خطبہ الہ آباد میں ان الفاظ میں کیا تھا کہ: ”میں محسوس کرتا ہوں کہ یہ تقدیر مبرم ہے کہ ہندوستان کے شمال مغربی حصے میں ایک آزاد مسلمان ریاست قائم ہوگی۔ اور اگر ایسا ہو گیا تو ہمیں ایک موقع مل جائے گا کہ اسلام کے چہرے پر جو پردے عرب امپیریلزم کے دور میں پڑ گئے تھے انہیں ہٹا کر اسلام کی اصل تعلیمات کی ایک عملی صورت دنیا کو دکھاسکیں!“

واضح رہے کہ امیر معاویہؓ ایک جلیل القدر صحابی ہیں۔ اور خواہ اسے ۔

”مگس کو باغ میں جانے نہ دیجو

کہ ناحق خون پروانے کا ہو گا!“

کے مصداق ہی قرار دیا جائے، بہر حال میری سوچنی سمجھنی اور پختہ رائے یہ ہے کہ ان کی نیت پر شک کرنا حضرت محمد رسول اللہ ﷺ کی رسالت پر اپنے ایمان کو مشکوک بنانے کے مترادف ہے اس لئے کہ اگرچہ وہ فتح مکہ کے دن ایمان لائے تھے تاہم اس کے

بعد پورے ڈھائی سال تک نہ صرف یہ کہ آنحضور ﷺ کی صحبت سے فیض یاب ہوئے بلکہ ”کاتب وحی“ کی اہم اور نازک ذمہ داری تک کے اہل قرار پائے۔ بنا بریں یہ گمان کہ ان کا تزکیہ نفس اور صحیح نیت نہیں ہو پائی تھی مرکزی اعظم ﷺ پر طعن کی حیثیت رکھتا ہے... تاہم دوسری جانب اس حقیقت سے صرف نظر بھی نہ حقائق و واقعات کے اعتبار سے ممکن ہے نہ نصوص حدیث نبوی ﷺ کی رو سے درست ہے کہ ان کا دور حکومت دور خلافت راشدہ میں شامل نہیں ہے۔ اور خواہ یہ خالص ”حالات کے جبر“ اور مصالحت امت ہی کے تقاضوں کے تحت ہوا ہو، بہر حال واقعہ یہی ہے کہ اسلام کی تعلیمات کے ایک حصے کے پردے کے پیچھے چھپ جانے یا بالفاظ دیگر اس سورج کو گہن لگ جانے کا عمل ان ہی کے دور حکومت سے شروع ہو گیا تھا۔ اس کا سب سے بڑا ثبوت حضرت ابو ہریرہ کا یہ قول ہے جسے امام بخاریؒ نے ”کتاب العلم“ میں روایت کیا ہے کہ:

”عَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ وَعَائِنُ فَلَمَّا أَخَذَهُمَا فَبَعَثَنِي إِلَيْكُمْ وَأَمَّا الْآخَرُ فَلَمَّا بَعَثَنِي فَوَظَّعَ هَذَا الْبَلْعُومُ“

”میں نے اللہ کے رسول ﷺ سے (علم کے) دو برتن حاصل کئے۔ تو ان میں سے ایک کو تو میں نے تمہارے مائیں خوب عام کر دیا ہے، لیکن اگر دوسرے کو عام کر دوں تو میری گردن کاٹ دی جائے گی!“

(واضح رہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی وفات ۵۷ھ یا ۵۸ھ یا زیادہ سے زیادہ ۵۹ھ میں گویا حضرت معاویہؓ کی وفات سے ایک سال قبل ہو گئی تھی۔) تو اگرچہ اس قول میں یہ صراحت نہیں ہے کہ وہ دو برتن کون سے ہیں، تاہم یہ بات بادی تامل سمجھ میں آ سکتی ہے کہ جس علم کے عام کئے جانے سے کسی کو کوئی گزند نہیں پہنچ سکتا تھا لہذا اس کے عام کرنے والے کو بھی کوئی اندیشہ لاحق نہیں ہو سکتا تھا وہ نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج، یعنی عبادات کے مسائل یا نکاح و طلاق وغیرہ کے مسائل کا علم... اور جس علم سے مراعات

یافتہ طبقات کے مفادات پر آنچ آسکتی تھی چنانچہ اس کے عام کرنے والے کی ذات کو بھی خطرہ لاحق ہو سکتا تھا۔ وہ تھا نظام حکومت اور عمال حکومت اور زمینداری اور جاگیرداری سے متعلق اصولی اور تفصیلی ہدایات کا علم!

قصہ مختصر جیسے ہی عالم اسلام میں ملوکیت نے جڑیں جمانی شروع کیں جاگیرداری کا سلسلہ بھی شروع ہو گیا۔ اور حضرت معاویہؓ کے انتقال کے چالیس سالوں کے دوران اس خباثت نے اپنی جڑیں جتنی کچھ پھیلالی ہوں گی اس کا اندازہ ہرگز مشکل نہیں ہے۔ چنانچہ نبی اکرم ﷺ کی اس حدیث مبارک کے مطابق کہ:

إِنَّ اللَّهَ يَنْفَعُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى رَأْسِ كُلِّ مِائَةِ نَبَاةٍ مَن يَعْبُدُ لَهَا وَيَنْفَعُ
 ”اے اللہ تعالیٰ اس امت میں ہر صدی کے سرے پر ایسے اولوالعزم لوگوں کو
 کھڑا کرتا رہے گا جو اس کے لئے اس کے دین کو از سر نو تازہ کر دیں گے!“

پہلی صدی ہجری کے اختتام اور دوسری صدی کے آغاز پر جو مجدد اول (اور تا حال اعظم بھی) اس لئے کہ وہ داعی مجدد تھے جو صاحب اختیار و اقتدار بھی تھے اور جن کے ذریعے صرف علمی و فکری تجدید اور عقائد و اخلاق کی اصلاح نہیں بلکہ نظام حکومت کی اصلاح ہوئی!) یعنی حضرت عمرؓ کی پوتی کے صاحبزادے حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ (۹۹ھ تا ۱۰۱ھ) ”مبعوث“ ہوئے تو انہوں نے جہاں ایک جانب اپنی ”نامزدگی“ سے اظہار براءت کیا اور منصب حکومت صرف اس وقت اختیار کیا جب لوگوں نے کہا کہ ہم اپنی آزادانہ مرضی سے آپ کی خلافت قبول کرتے ہیں وہاں دوسری جانب جو اہم ترین تجدیدی کارنامہ سرانجام دیا وہ یہی تھا کہ جاگیروں کے وشیقے اور دستاویزات منگوا کر چاک کر دیں اور اس طرح کم از کم ایک بار تو پھر نظام اسلام کو ”زمین کے سود“ سے پاک کر دیا۔

محترم صاحبزادہ عبدالرسول صاحب نے اپنی تالیف ”تاریخ اسلام“ میں اس سلسلہ میں ایک مکالمہ نقل کیا ہے کہ: ”یہ حالت دیکھ کر بنو امیہ سے نہ رہا گیا۔ انہوں نے

ہشام (بن عبد الملک جو خود بھی چند سال بعد حکمران بنا) کو اپنا نمائندہ بنا کر آپ کے پاس بھیجا۔ اس نے آپ سے کہا کہ آپ اپنے عہد میں جو چاہیں کریں لیکن جو کام پچھلے خلفاء کر گئے ہیں انہیں اپنی حالت میں رہنے دیں۔ آپ نے جواب دیا کہ اگر ایک ہی معاملے میں تمہارے سامنے دو دستاویزات ہوں، ایک امیر معاویہ کی اور دوسری عبد الملک کی، تو تم کس پر عمل کرو گے؟ اس نے کہا قدیم دستاویز پر! اس پر آپ نے فرمایا کہ ”میرے پاس قدیم دستاویز کتاب اللہ ہے، میں اس پر عمل پیرا ہوں!“... اور ظاہر ہے کہ یہ بات وہی شخص کہہ سکتا تھا جس کی رگوں میں خواہ صرف والدہ ماجدہ ہی کی جانب سے سہمی، کسی نہ کسی درجے میں عرفار و ق کا خون بھی دوڑ رہا تھا۔

تاہم حضرت عمر ابن عبد العزیز کا عہد خلافت ع ”خوش درخشید و لے هعله مستعجل بود!“ کی مثال تھا۔ ان کو زبردے کر شہید کرنے کے بعد بنو امیہ کے بقیہ تین سالہ دور حکومت اور اس کے بعد دولت بنی عباس کے دوران ”عرب امپیریلزم“ کے سائے میں جاگیرداری اور غیر حاضر زمینداری کا شجر خبیثہ خوب پھلا پھولا۔ اور اگرچہ فقہ اسلامی کے دونوں سلسلوں یعنی اصحاب حدیث اور اصحاب رائے و قیاس کے ”امامین اولین“، یعنی امام اعظم ابو حنیفہ اور امام دارالہجرت مالک بن انس نے ”مزارعت“ کو حرام مطلق قرار دے کر اس شجرہ خبیثہ کی جڑ پر بھرپور تیشہ چلایا اور کاری وار کیا، اور اس کے نتیجے میں قید و بند اور زد و کوب کی صعوبتیں برداشت کیں، لیکن جیسے جیسے ملوکیت اور جاگیرداری کی جڑیں زمین میں گہری اترتی گئیں حالات کے جبر اور ”نظریہ ضرورت“ کے عمل دخل کا ظہور ہوا اور امام ابو حنیفہ کے شاگرد رشید قاضی ابو یوسف نے جہاں ”قاضی القضاۃ“ کا وہ عہدہ بھی قبول فرمایا جس کو قبول کرنے سے ان کے مربی اور استاذ نے سختی کے ساتھ انکار کر کے تشدد و تعذیب کو دعوت دی تھی، وہاں انہوں نے امام صاحب کے دوسرے شاگرد امام محمد کے اتفاق رائے کے ساتھ مزارعت پر کچھ شرائط عائد کر کے اس کے جائز ہونے کا فتویٰ بھی دے دیا... بعد میں وہ شرائط و طاق نسیاں

کے حوالے ہو گئیں اور پورے عالم اسلام میں ”مزارعت“ شیرمادری کی مانند حلال و طیب ہو گئی اور اس طرح شہنشاہیت اور جاگیرداری کو دوام و استحکام حاصل ہو گیا! (کچھ ایسا ہی معاملہ فقہ اسلامی کی دوسری عظیم شاخ یعنی اصحاب حدیث کے ساتھ بھی پیش آیا۔ یعنی امام مالکؒ کے شاگرد امام شافعیؒ نے تو کھلے کھیت میں مزارعت کی حرمت کے فتوے کو برقرار رکھتے ہوئے صرف باغ کے تابع کھیت میں اس کے جواز کا فتویٰ دیا تھا، لیکن ان کے بعد امام احمدؒ اور امام بخاریؒ وغیرہم نے اسے بالعموم جائز قرار دے دیا! گویا ”متفق گردیدارے“ بولے بارے“من“ کے مصداق کم از کم جاگیرداری اور غیر حاضر زمینداری کے معاملے میں یہ دونوں متحارب سلسلہ ہائے فقہ متفق ہو گئے۔)

کچھ اسی قسم کا معاملہ بزور شمشیر فتح ہونے والے علاقوں کی اراضی کو ”بیت المال کی ملکیت“ میں برقرار رکھ کر ان سے حاصل شدہ خراج کو دفاع اور دیگر انتظامی ضروریات اور سب سے بڑھ کر عامۃ المسلمین اور عوام الناس کی فلاح و بہبود کے لئے وقف رکھنے کی بجائے منظور نظر اشخاص و افراد کو جاگیروں کی صورت میں دے کر ان کی ذاتی ملکیت قرار دینے کے معاملے میں ہوا۔ جس کے لئے دلیل نبی اکرم ﷺ کے اس معاملے سے لائی گئی جو آپؐ نے ۷ھ میں فتح خیبر کے بعد وہاں کے یہودیوں کے ساتھ کیا تھا۔ حالانکہ سیدھی سی بات ہے کہ حضرت عمرؓ نے جو اجتہاد اپنے دور خلافت میں کیا، وہ فتح خیبر کے کم و بیش دس سال بعد کا واقعہ ہے۔ اور جبکہ یہ معلوم ہے کہ ان کی رائے پر رد و قدح اور بحث و نزاع کا بازار پوری طرح گرم رہا تھا، جس کی تفصیل گزشتہ صفحات میں دی جا چکی ہے، تو یہ کیسے باور کیا جاسکتا ہے کہ جو حضرات مفتوحہ اراضی کو مال غنیمت کے طور پر تقسیم کرنے کے حق میں تھے انہوں نے آنحضور ﷺ کے معاملہ خیبر کو دلیل کے طور پر پیش نہ کیا ہو۔ اور اگرچہ ہمارے پاس اس رد و قدح اور بحث و نزاع کا کوئی مفصل ریکارڈ محفوظ نہیں ہے، تاہم یہ بات تو اظہر من الشمس ہے کہ اس دلیل کا رد دینا کسی زیادہ وزنی دلیل ہی سے کیا گیا ہوگا۔ ورنہ کیسے ممکن ہے کہ آنحضور

ﷺ کے انتقال کے صرف چند سال بعد دورِ خلافت راشدہ ہی میں آپ ﷺ کے طرزِ عمل کے برعکس معاملے پر اتفاق ہو جاتا۔ رہی یہ بات کہ وہ دلیل کیا تھی تو قرآن سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس کی بنیاد اسی امرِ واقعی پر ہوگی کہ خبیث کا معاملہ سود کی آخری اور قطعی حرمت والی آیات کے نزول سے لگ بھگ اڑھائی سال قبل کا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ حرمتِ ربا کے حکم نے جملہ مالی معاملات اور اقتصادی امور کے ضمن میں صورتِ حال کو یکسر تبدیل کر کے رکھ دیا تھا۔ چنانچہ متعدد احادیث اس پر گواہ ہیں کہ آپ ﷺ نے مزارعت کے معاملے کو بھی ”ربو“ قرار دیا۔ اور چونکہ ان آیاتِ مبارکہ کے نزول کے بعد نبی اکرم ﷺ کی حیاتِ دنیوی بہت مختصر رہی لہذا حرمتِ ربو کی زد کن معاملات پر پڑتی ہے اس کی پوری تفصیل صحابہ کرامؓ پر واضح نہیں ہو سکی۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ:

”إِنْ آخِرَ مَا نَزَلَتْ آيَةُ الرَّبَا“ وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَبِضَ وَلَمْ يُفَسِّرْهَا لَنَا، فَذَعُّوا الرَّبَا وَالرَّيْبَةَ

”قرآن میں جو آیات بالکل آخر میں نازل ہوئیں ان میں آیتِ ربا بھی ہے۔ اور رسول اللہ ﷺ کا انتقال ہو گیا جب کہ ابھی آپ ﷺ نے اس آیت کی پوری تفسیر ہمیں نہیں سمجھائی تھی۔ پس نہ صرف ربا کو ترک کر دو بلکہ جس معاملے میں ربا کا شک اور شبابہ بھی پیدا ہو جائے اسے بھی ترک کر دو!“

بہر حال یہ ہے وہ تاریخی پس منظر جس میں دورِ ملوکیت میں مرتب ہونے والی فقہ کے مالی اور معاشی مسائل میں ایک جانب بیعِ مؤجل اور بیعِ مرابحہ کے جواز کے راستے سے ”سرمایہ کا سود“ تو دے پاؤں بالکل غیر محسوس انداز میں داخل ہو گیا (بیعِ مؤجل اور بیعِ مرابحہ پر ان شاء اللہ آئندہ کبھی تفصیلی گفتگو ہوگی) رہا ”زمین کا سود“ تو وہ تو حسبِ ذیل فتوے کی رو سے پورے دھڑلے کے ساتھ پورے عالمِ اسلام میں رائج ہو گیا کہ ”پس حکمران کو اختیار ہے کہ چاہے تو مفتوحہ اراضی کو مالی غنیمت کے طور پر فاتحین میں تقسیم کر دے جیسے کہ نبی اکرم ﷺ نے خیبر کے معاملے میں کیا تھا یا چاہے تو

وہ معاملہ کرے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سوا عراق کے ضمن میں کیا تھا“ (المہبوط)
اس لئے کہ اس فتوے کے ذریعے جاگیرداری جائز ہو گئی جس کا سارا دار و مدار ہی
مزارعت پر ہے جو زمین کے ربا کی حیثیت رکھتی ہے۔

اوپر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا جو قول ”علم کے دو برتنوں“ کے ضمن میں نقل
ہوا ہے اس کی حقیقت مزید اجاگر ہو جائے گی اگر یہ بات پیش نظر رہے کہ ایک مجلس کی
تین یا تین سے بھی زائد طلاقیں کے ضمن میں نبی اکرم ﷺ جو ایک رعایت اور نرمی
فرمایا کرتے تھے اسے حضرت عمرؓ نے مصلحت امت کے پیش نظر اپنے ایک اجتہادی
فیصلہ سے ختم کر دیا تو اس پر تو اہل سنت کے چاروں مکاتب فقہ کا اس درجہ عزم بالجزم
کے ساتھ اصرار رہا ہے کہ کسی بھی صورت میں نبی اکرم ﷺ کی رعایت کو دوبارہ جاری
کرنے پر آمادہ نہیں ہیں، لیکن جاگیرداری اور زمینداری کے مسئلے میں حضرت عمرؓ کے
اجتہاد اور اس پر اس وقت کے ”اجماع“ کو رد کر کے حضور ﷺ کے معاملہ خیر پر عمل
کرنے کے اختیار کو حاکم وقت کے لئے تسلیم کرتے ہیں۔ حالانکہ اگر ”اجماع“ کوئی
خالص تصوراتی بلکہ وہی شے نہیں ہے بلکہ اس کا کوئی واقعی وجود ممکن ہے تو وہ یا تو صرف
دور خلافت راشدہ کا اجماع ہی ہو سکتا تھا جب پورا عالم اسلام ایک سیاسی وحدت تھا یا
پھر قیامت کے قریب اس وقت ممکن ہو گا جب آنحضور ﷺ کی پیشین گوئی کے مطابق
تمام روئے ارضی پر خلافت علی منہاج النبوت یعنی اسلام کے ”جسٹ ورلڈ آرڈر“ کا
نظام قائم ہو جائے گا۔

تاہم میری ان معروضات کو نہ مفتیان کرام کی توہین پر محمول کیا جائے نہ فقہائے
عظام کی تنقیص پر، بلکہ جیسے کہ سطور گزشتہ میں عرض کیا گیا تھا، مقصود صرف یہ ہے کہ ان
مسائل پر بحث و گفتگو کا آغاز ہو۔ اور مصالح مرسلہ اور مفاد عامہ کو پیش نظر رکھتے ہوئے
افہام و تفہیم کے ذریعے آئندہ کے لئے راہیں متعین کی جائیں۔

البتہ یہ بات ضرور یاد رکھنی چاہئے کہ اگر اس دور میں جبکہ ابھی ملوکیت بھی جڑیں

پکڑی رہی تھی اور ”کسرائے عرب“ یا ”کسرائے اسلام“ بھی ایک جلیل القدر صحابی (حضرت معاویہؓ) تھے ایک دوسرے جلیل القدر صحابی (حضرت ابو ہریرہؓ) کو اپنی اس بشری کمزوری کے اعتراف میں کوئی جھجک محسوس نہیں ہوئی کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے حاصل شدہ علم کے ایک برتن کا منہ جان کے خوف سے بند کر رکھا ہے تو اس کے سو ڈیڑھ سو برس بعد جبکہ طوکیٹ بھی اپنی پوری شان اور کروفر کے ساتھ جلوہ گر ہو چکی تھی اور ”قرون مشہود لہا بالخیر“ (یعنی وہ ادوار جن کے خیر کے حامل ہونے کی گواہی خود آنحضور ﷺ نے دی ہے) کا زمانہ بھی بیت چکا تھا علمائے اسلام اور فقہائے کرام کا حالات کے جبر سے متاثر ہو جانا ہرگز نہ بعید از قیاس ہے نہ ان کے لئے موجب توہین!

بہر حال جاگیر داری اور غیر حاضر زمینداری کے ظالمانہ اور استحصالی نظام سے نجات پانے کی واحد شرعی راہ یہ ہے کہ شمشیر فاروقی کو بے نیام کیا جائے۔ اور حضرت عمرؓ کے اجتہاد کے مطابق (جس پر کم از کم اس وقت اجماع بھی ہو گیا تھا) تمام مفتوحہ ممالک کی اراضی کو ”خراجی“ یعنی بیت المال یا مسلمانوں کی اجتماعی ملکیت قرار دیا جائے جو کسی کی انفرادی ملکیت میں ہیں ہی نہیں کہ وہ سارے مسائل پیدا ہوں جو سپریم کورٹ کے شریعت ایلیلٹ بنج کے فاضل جج صاحبان نے اپنے فاضلانہ فیصلوں میں اٹھائے ہیں۔ بتائیں اب تک مسلمان حکمرانوں یا غیر مسلم حاکموں نے جن جن لوگوں کو جاگیریں عطا کی تھی ان سے جو استفادہ وہ اب تک کر چکے ہیں اس کو ”قُلْ مَا مَلَافُ“ (البقرہ ۲۷۵) کا مصداق قرار دے کر (یعنی جو گزر چکا وہ ان کو معاف ہے!) آئندہ ایک ایسے نئے بندوبست اراضی کا اہتمام کیا جائے جس سے سماجی انصاف کے تقاضے بھی پورے ہوں عوام کی عظیم اکثریت کی معاشی حالت بھی بہتر ہو زمین کی پیداوار میں بھی اضافہ ہو اور قوم اور ملک کو بھی استحکام حاصل ہو۔ اس ضمن میں دو باتیں مزید انشراح کا ذریعہ بن سکتی ہیں:

(۱) ایک یہ کہ بیسویں صدی عیسوی کے آغاز تک جو مالک خلافت عثمانیہ کے زیر نگین تھے ان میں بھی بندوبست اراضی رائج تھا کہ تمام اراضی سرکاری ملکیت میں تھیں اور کاشتکاری بھی ”سموروثی مزارعت“ کی بنیاد پر نہیں تھی بلکہ ایک کاشتکار کے انتقال کے بعد اس کے وارثوں کو از سر نو پروانہ کاشتکاری حاصل کرنا ہوتا تھا۔

(۲) دوسرے یہ کہ ہندوستان کے سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ کے نامور شیخ اور عظیم ترین مفسر، محدث اور فقیہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی ”(صاحب تفسیر مظہری)“ نے اپنی مشہور زمانہ تالیف ”مالا بد منہ“ میں صاف تحریر فرمایا ہے کہ ”چونکہ اس ملک میں زمینیں عشری نہیں (بلکہ خراجی) ہیں، لہذا اس کتاب میں عشر اور عاشر (یعنی عشر وصول کرنے والے تحصیل داروں) کے احکام بیان کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے!“

واضح رہے کہ یہ کتاب فقہ حنفی کے قاعدے یا پرائمر کی حیثیت سے تمام مدارس عربیہ میں پڑھائی جاتی ہے۔

آخر میں سپریم کورٹ آف پاکستان کے شریعت بینچ کے متذکرہ بالا فیصلے پر جو فاضلانہ تبصرہ ملک کے ایک ماہر قانون دان جناب سردار شیر عالم صاحب نے کیا ہے جو پاکستان لاء جرنل کی اشاعت بابت مارچ ۱۹۹۳ء میں ”قرارداد مقاصد اور عدلیہ کا کردار!“ کے عنوان سے شائع ہوا ہے اس کے حسب ذیل دو افتتاحی اور اختتامی جملے ہدیہ قارئین ہیں:

- (1) "In Qazilbash Waqf case, the Land Regulation of 1972 and Land Reforms Act of 1977 which fixed the ceiling for land holding were struck down on the basis of repugnancy of Islam. The court broke through the protective stonewall erected by Articles 253, 8(3), (24), 268 (2), 269 and reinforced by Article 203B (c) of the Constitution."
- (2) "Now the situation is that the judicial pronouncement of the Supreme Court has struck down the land reforms as un-Islamic and thus defeated the operation of so many constitutional provisions including 253 (2)."

But it remains an open question even now as to which one should prevail, the effect of a constitutional provision i.e. 253(2) or the effect of judicial pronouncement."

کاش کہ پریم کورٹ آف پاکستان اپنے اس فیصلے پر از خود نظر ثانی کرنے کا فیصلہ کرے۔ اللہم آمین!

حواشی

۱۔ ((.....))

الخروج والامارة

(۳) عن عقبۃ بن عامر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول : ((لَوْ كَانَ بَعْدِي نَبِيٌّ لَكَانَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ)) رواہ الترمذی 'باب مناقب عمر بن الخطاب

(۵) عن سعید بن جمہان قال حدثنی سفینۃ (رضی اللہ عنہ) قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : ((الْخِلَافَةُ فِيَّ أُمِّي ثَلَاثُونَ سَنَةً ثُمَّ مُلْكُ بَعْدَ ذَلِكَ)) ثم قال لی سفینۃ : أَمْسِكْ خِلَافَةَ أَبِي بَكْرٍ ، ثم قال وخلافة عمر و خلافة عثمان ، ثم قال امسك خلافة علي فوجدناها ثلاثين سنة رواه الترمذی فی الفتن 'باب ماجاء فی الخلافة ورواه ابو داود فی السنۃ 'باب فی الخلفاء .

(۶) حدیث کے الفاظ ہیں : ((.....)) ثُمَّ تَكُونُ مُلْكًا عَاصًا.....))

(۷) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ اخرجه ابو داود فی الملاحم 'باب ما یذکر فی قرن المائۃ 'وامتاده صحیح 'ورواه ایضاً الحاکم وصححه ووافقه الذہبی

(۸) عن سعید بن المسیب رواہ ابن ماجہ فی التجارات 'باب التغلیظ فی الربا 'وامتاده صحیح

مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور

کے قیام کا مقصد

منبع ایمان — اور — سرشتیہ تقیین

قرآن حکیم

کے علم و حکمت کی

وسیع پیمانی — اور — اعلیٰ علمی سطح

پر تشہیر و اشاعت ہے

تاکہ اُنہی کے فیہ غامضیں تجدید ایمان کی ایک عمومی تحریک پا ہو جائے

اور اس طرح

اسلام کی نشاۃ ثانیہ — اور — غلبہ دین حق کے دورِ ثانی

کی راہ ہموار ہو سکے

وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ